

العروة في الحج و العمرة

فتاویٰ حج و عمرہ

(حصہ سوم)

تالیف

حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، بیٹھارہ، کراچی، فون: 2439799

نام کتاب

: العروة في الحج و العمرة "فتاویٰ حج و عمرہ"

تصنیف

: حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت

: ذی الحجہ 1428ھ - جنوری 2007ء

تعداد اشاعت (بار اول)

2800

ناشر

: جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار بیٹھارہ، کراچی، فون: 2439799

خوشخبری نیہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

www.ahlesunnat.net

پر موجود ہے۔

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشتوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے گنپ فقہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد میٹھا در میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کے بارے میں ہم نے خود دارالافتاء کی جانب رجوع کیا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۴۲۷ھ / ۲۰۰۶ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا

اس مجموعے میں شامل کر دیا اور ضخامت کی وجہ سے اسے تین حصوں میں تقسیم کر دیا، پہلے دو حصے ماہ نومبر اور دسمبر میں شائع ہو چکے ہیں اور یہ حصہ سوم ہے جو جنوری ۲۰۰۸ء کی اشاعت میں شامل کیا جا رہا ہے، جسے جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 165 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5

متفرق

۱۔	کیا مکہ اور منی الگ الگ بستی ہیں؟	7
۲۔	آفاقی کا مکہ میں پندرہ سے کم دنوں کے لئے اقامت کی نیت کرنا	27
۳۔	تیس (۲۳) ذوالقعدہ کو فجر یا ظہر کے وقت مکہ پہنچنے والے کی نمازوں کا حکم	30
۴۔	سفر میں سنن کا حکم	32
۵۔	آفاقی وکی کے حق میں نفلی طواف افضل ہے یا نفل نماز	34
۶۔	مکہ مکرمہ میں استقبال قبلہ کا حکم	39
۷۔	جہری نماز میں ترک جہر کا حکم	54
۸۔	ہوائی سفر کے لئے جمع بین الصلا تین کا حکم	57
۹۔	شہر کے کسی ہوٹل میں جمعہ قائم کرنے کا حکم	67
۱۰۔	قضاء نمازوں کی ادائیگی میں ترتیب کا حکم	70
۱۱۔	مطاف میں نمازی کے آگے سے گزرنا	73
۱۲۔	نمازی کے آگے سے گزرنا اور حرم مکہ	75
۱۳۔	آپ زم زم سے وضو و غسل کا حکم	117

۱۴۔	آپ زم زم میں کفن کی چادریں بھگوننا کیسا ہے؟	122
۱۵۔	مسجد الحرام اور مسجد نبوی سے آپ زم زم بھر کر باہر لانے کا حکم	125
۱۶۔	حرم مکہ سے کوئی چیز بطور تبرک اٹھا کر لانا	128
۱۷۔	برطوی سے نبی ﷺ کے غسل فرمانے کا ثبوت	130
۱۸۔	سرزمین حرم میں سر سے جوئیں نکالنا	131
۱۹۔	حد و حرم میں جوئیں مارنے کا حکم	132
۲۰۔	بڑھاپے میں کمزور مٹانے والے کا مسجد حرام میں جانا	133
۲۱۔	نہی لگے بچے کا دو ران طواف پیشاب کرنا	134
۲۲۔	حج یا عمرہ کے بعد احرام کی چادروں کو پھینک دینا اسراف ہے	135
۲۳۔	جمعہ کے روز حج کی فضیلت	136

متفرق

کیا مکہ اور منیٰ الگ الگ بستی ہیں

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کیا منیٰ اور مکہ مکرمہ الگ الگ بستی ہیں، دونوں جگہ اقامت کی نیت درست ہوگی یا نہیں؟ جیسے کوئی حاجی مکہ آیا اس نے پندرہ دن سے قبل مناسک حج کی ادائیگی کے لئے منیٰ کو روانہ ہونا ہے اور وہ مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو اس کی اقامت کی نیت درست ہو جائے گی یا نہیں؟

بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت درست نہ ہوگی کیونکہ اقامت کی نیت کے درست ہونے کی چند شرطیں ہیں اور اقامت کے درست ہونے کے لئے ان کا پایا جانا ضروری ہے، چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ (۱) ”مجتبیٰ“ سے اور ان سے علامہ حسن بن عمار شرمبلی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ (۲) نقل کرتے ہیں:

قال في ”البحر“ عن ”المجتبیٰ“ إنما تؤثر النية بخمس شرائط

ترك السير، وصلاحيّة الموضع، واتحاده، والمدة، و

الاستقلال بالرأى ۱ھ

یعنی، ”مجتبیٰ“ کے حوالے سے ”البحر الرائق“ میں فرمایا: نیت

اقامت صرف پانچ شرائط کے ساتھ مؤثر ہوتی ہے (وہ شرائط یہ ہیں)

(۱) چلنا ترک کرنا، (۲) جگہ کا اقامت کی نیت کی صلاحیت رکھنے والی

ہونا، (۳) جن جگہوں میں اقامت کی نیت ہے ان کا اتحاد،

۱۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بعیۃ درر الأحکام علی هامش الغرر و الدرر، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ،

باب صلاۃ المسافر، ص ۱۳۳

۲۔ البحر الرائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۲)، کتاب الصلاۃ، باب المسافر، ص ۲۳۱

(۴) مُنَدَّت (یعنی کم از کم پندرہ دن رہنے کی نیت ہو)، (۵) (نیت کرنے والے کا) مستقل بالرائے ہونا۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و نية الإقامة إنما تؤثر بخمس شرائط: ترك السير حتى لو نوى

الإقامة وهو يسير لم يصح، و صلاحية الموضع حتى لو نوى

الإقامة في برأ و بحرأ و جزيرة لم يصح، و اتحاد الموضع، و

المدة، و الاستقلال بالرأى - هكذا في ”معراج الدراية“ (۳)

یعنی، اقامت کی نیت پانچ شرائط کے ساتھ معتبر ہوتی ہے (۱) پہلی شرط

یہ ہے کہ چلنا موقوف کرے پس اگر اقامت کی نیت کی اور برابر چلتا رہا

تو نیت صحیح نہ ہوگی، (۲) دوسری شرط یہ ہے کہ مسافر جس جگہ ٹھہرنے کی

نیت کرے وہ جگہ ٹھہرنے کے لائق ہو یہاں تک کہ اگر جنگل میں یا دریا

میں یا جزیرے میں ٹھہرنے کی نیت کر لی تو صحیح نہ ہوگی، (۳) تیسری

شرط یہ ہے کہ کسی ایک جگہ ٹھہرنے کی نیت کرے، (۴) چوتھی شرط یہ ہے

کہ برابر پندرہ دن یا اس سے زیادہ ٹھہرنے کی نیت کرے،

(۵) پانچویں شرط یہ ہے کہ اس کی رائے مستقل ہو۔ اسی طرح ”معراج

الدراية“ میں ہے۔

اور اقامت کی شرائط میں سے تیسری شرط یہ ہے کہ کسی ایک جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی

نیت کرے، جب اس نے پندرہ دن میں دو جگہ ٹھہرنے کی نیت کی تو یہ شرط متحقق نہ ہوئی اور وہ

مقیم نہ ہوا۔ اگر ایک جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اور اس کے علم میں ہے کہ انہی پندرہ دن

میں مجھے کسی اور جگہ بھی جانا ہے تو دیکھا جائے گا کہ وہ دوسری جگہ (۱) اسی شہر میں ہے یا

(۲) اس شہر کے توابع سے ہے یا (۳) الگ ایک مستقل جگہ ہے، نہ اس شہر میں ہے نہ اس کے

توابع سے ہے تو پہلی صورت میں نیت اقامت درست ہو جائے گی کیونکہ شہر اپنے اطراف

(کناروں) کی دوری کے باوجود ایک ہی خطہ شمار ہوتا ہے، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

لأن المصر مع تباین أطرافه كبقعة واحدة (۴)

یعنی، شہر اپنے کناروں کی دوری کے باوجود ایک خطہ کی مثل ہے۔

اور دوسری صورت میں بھی میت اقامت درست ہوگی جیسے شہر اور قریہ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اور قریہ اس شہر کے تابع ہے اس طرح کہ وہ قریہ شہر کے اتنے قریب ہو کہ اس قریہ کے رہنے والوں پر جمعہ واجب ہو اور اس صورت میں شہر اور قریہ حکماً ایک ہی جگہ شمار ہوگی چنانچہ علامہ علاء الدین ابو منصور محمد بن احمد سمرقندی متوفی ۵۳۹/۵۴۰ھ (۵) لکھتے ہیں اور ان سے قاضی محمد بن فراموز الشہیر بملا خسر و حنفی متوفی ۸۸۵ھ (۶) نقل کرتے ہیں:

و أما إذا تبع أحدهما الآخر بأن كانت قريبة من المصر بحيث

تحب الجمعة على ساكنها، فإنه يصير مقيماً بنية الإقامة

فيهما، فيتم بدخول أحدهما، لأنهما في الحكم كموضع

واحد، كذا في "تحفة" - واللفظ للدرر

یعنی، مگر جب ایک دوسرے کے تابع ہو اس طرح کہ وہ شہر سے اتنا

قریب ہو کہ وہاں کے رہنے والوں پر جمعہ واجب ہو تو مسافر ایسی دو

جگہوں کی اقامت کی نیت سے مقیم ہو جائے گا، پس وہ دونوں میں سے

کسی بھی ایک میں جانے سے پوری نماز پڑھے گا کیونکہ وہ دونوں جگہیں

حکم میں مثل ایک جگہ کے ہیں، اس طرح "تحفة" میں ہے۔

اور علامہ فخر الدین عثمان بن علی زیلیعی حنفی متوفی ۷۴۳ھ (۷) لکھتے ہیں اور ان سے فقیہ

۴۔ الهدایۃ المجلد (۳-۴)، کتاب المضلۃ، ص ۲۲۸

۵۔ (تحفة الفقهاء، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۷۶)

۶۔ درر الحکام شرح غرر الأحکام، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۳۳

۷۔ تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۵۱۳

عبدالرحمن بن سلیمان شیخ زادہ حنفی متوفی ۱۰۸۷ھ (۸) نقل کرتے ہیں:

و إن كان أحدهما تبعاً لآخر بأن كانت القرية قريبة من المصر

بحيث تحب الجمعة على ساكنها، فإنه يصير مقيماً يتم

بدخول أحدهما أيهما كان، لأنهما في الحكم كموطن

واحد - اللفظ "للتبيين"

یعنی، اگر دو جگہوں میں سے ایک دوسری کے تابع ہو اس طرح کہ دوسری

جگہ شہر سے قریب ہو اس حیثیت سے کہ اس جگہ کے رہنے والے پر جمعہ

واجب ہو تو وہ دونوں میں سے کسی ایک موضع میں داخل ہونے سے مقیم

ہو جائے گا کیونکہ وہ دونوں ایک جگہ کی مثل ہیں۔

اور علامہ علاء الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

أما إذا تبع أحدهما الآخر كقرية قريبة من المصر بحيث تحب

الجمعة على ساكنها، فإنه يصير مقيماً بدخول أيهما كان

للاتحاد حكماً (۹)

یعنی، مگر جب ایک جگہ دوسری جگہ کے تابع ہو شہر کے قریب قریہ کی مثل اس

حیثیت سے کہ اس قریہ کے رہنے والے پر جمعہ واجب ہو پس وہ دونوں

مواضع میں اتحاد کی وجہ سے جس میں بھی داخل ہوگا مقیم ہو جائے گا۔

اور قریب ہونے سے مراد یہ ہے کہ اتنا قریب ہو کہ اذان اس قریہ میں سنائی دے، یہی

اکثر ائمہ کا قول ہے، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۳۶۷ھ نقل کرتے ہیں:

مگر اکثر ائمہ کہتے ہیں کہ اگر اذان کی آواز پہنچتی ہو تو ان لوگوں پر جمعہ

پڑھنا فرض ہے (۱۰)

۸۔ مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۲۴۰

۹۔ الدر المستقى شرح الملتقى على هامش مجمع الأنهر، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب صلاة

المسافر، ص ۲۴۱

۱۰۔ بہار شریعت، حصہ (۴)، جمعہ کا بیان، ص ۳۱۱

اور فقہاء کرام نے ایک جگہ کے دوسری کے تابع ہونے کے لئے یہ بھی کہا کہ دونوں میں جگہیں مستقل، منقسم ہوں گی تو ایک جگہ دوسری کے تابع نہ ہوگی چنانچہ علامہ علاؤ الدین ابو منصور بن محمد بن احمد سمرقندی متوفی ۵۳۹/۵۴۰ھ لکھتے ہیں:

فأما إذا نوى إقامة خمسة عشر يوماً في موضعين، فإن كل واحد منهما أصلاً بنفسه، فلا يكون أحدهما تبعاً للآخر، فإن نوى أن يقيم بمكة و منى فإنه لا يصير مقيماً (۱۱)

یعنی، مگر جب دو جگہوں پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی پھر دونوں جگہوں میں سے ہر جگہ اصل، منقسم ہے تو ایک جگہ دوسری کے تابع نہ ہوگی۔ پس اگر مکہ اور منیٰ میں (معاً) اقامت کی نیت کی تو مقیم نہ ہوگا۔

اور منیٰ مکہ مکرمہ کے تابع نہیں ہے جیسا کہ علامہ علاؤ الدین رحمہ اللہ متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و لو نوى بموضعين ليس أحدهما تبعاً للآخر كمكة و منى لا يصير مقيماً (۱۲)

یعنی، اور اگر ایسی دو جگہوں کی نیت کی جن میں سے ایک دوسری جگہ کے تابع نہیں ہے جیسے مکہ اور منیٰ (کہ منیٰ مکہ کے تابع نہیں ہے تو ایسی صورت میں) مقیم نہ ہوگا۔

اور تیسری صورت میں پندرہ دن اقامت کی نیت درست نہ ہوگی، کیونکہ اقامت کی نیت وہی معتبر ہوتی ہے جو ایک جگہ پر ہو چاہے وہ جگہ حقیقتاً ایک ہو یا حکماً، چنانچہ علامہ بدر الدین محمود بن احمد عینی حنفی لکھتے ہیں:

و قال: لأن نية الإقامة ما يكون في موضع واحد، فإن الإقامة ضد السفر، والانتقال من الأرض إلى الأرض يكون ضرباً في الأرض، ولا يكون إقامة، لو جئنا نية الإقامة في موضعين

۱۱۔ تحفة الفقهاء أصل بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۷۵

۱۲۔ الدر المنقذ شرح الملتقى على هامش مجمع الأنهر: ۱/۱۶۲

جئنا فيما زاد على ذلك، فيؤدى إلى القول بأن السفر لا يتحقق (۱۳)

یعنی، فرمایا کیونکہ نیت اقامت وہ (معتبر) ہوتی ہے جو ایک جگہ میں ہو، اور اقامت سفر کی ضد ہے اور ایک زمین سے دوسری کی طرف منتقل ہونا زمین میں سفر کرنا ہوتا ہے، اقامت نہیں ہوتی اور اگر دو جگہ (معاً) اقامت کی نیت جائز قرار دے دیں تو دو سے زائد جگہوں پر (معاً) اقامت کی نیت جائز ہو جائے گی پھر کہنا پڑے گا کہ سفر متحقق ہوتا ہی نہیں۔

اس لئے فقہاء کرام نے فرمایا کہ دو جگہ اقامت کی نیت صحیح نہیں، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود الموصلی الحنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لو نوى أن يقيم بموضعين لا يصح (۱۴)

یعنی، اگر نیت کی کہ وہ اقامت کرے گا دو جگہوں پر تو اس کی نیت صحیح نہیں۔ لہذا اس صورت میں وہ قصر کرے گا چنانچہ تاج الشریعہ لکھتے ہیں:

في قصر إن نوى مدتها بموضعين (۱۵)

یعنی، قصر کرے گا اگر مدت اقامت کی مقدار دو جگہ رہنے کی نیت کی۔ اور اس کے تحت صدر الشریعہ امام عبید اللہ بن مسعود الحنبلی لکھتے ہیں:

أي يقصر الجماعة المذكورون إن نوى الإقامة نصف شهر، لأنهم لم يصيروا مقيمين بنية الإقامة (۱۶)

یعنی، قصر کرے گی مذکورہ جماعت اگر چہ انہوں نے پندرہ دن رہنے کی نیت کی ہو کیونکہ یہ لوگ اقامت کے نیت کرنے سے مقیم نہ ہوئے۔

۱۳۔ البناية: ۳/۳۲

۱۴۔ المختار مع شرحه للمصنف، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۰۷

۱۵۔ وقاية الرواية، كتب الصلاة، باب صلاة المسافر

۱۶۔ شرح الوقاية المجلد (۱)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۲۳۵

علامہ طاہر بن عبدالرشید حنفی متوفی ۵۴۲ھ لکھتے ہیں:

ولو نوى الإقامة بموضعين خمسة عشر يوماً لا يصير مقيماً (۱۷)

یعنی، اگر دو جگہ پندرہ دن اقامت کی نیت کی تو مقیم نہ ہوگا۔

اور علامہ امیر الہدایہ حنفی متوفی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں:

لو نوى خمسة عشر يوماً لكن بموضعين لا يصير مقيماً (۱۸)

یعنی، اگر چہ اس نے پندرہ دن دو جگہ رہنے کی نیت کی تو وہ مقیم نہ ہوگا۔

دو مختلف جگہوں سے مراد ایسی دو جگہیں ہیں جو دونوں مستقل اور اصل بنفسہ ہوں،

چنانچہ قاضی محمد بن فراموز الشیر بملاخسر حنفی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

إن نوى فى أقل منه أو فيه بموضعين مستقلين (۱۹)

یعنی، قصر کرے گا اگر پندرہ دن سے کم کی نیت کی یا پندرہ دن میں دو

مستقل جگہ رہنے کی نیت کی۔

اور منی شہر مکہ مکرمہ سے خارج ہے، چنانچہ امام محمد بن اسحاق خوارزمی حنفی متوفی ۸۲۷ھ

لکھتے ہیں:

ومنى "خارج مكة من الجانب الشرقى تميل إلى الجنوب

قليلاً (۲۰)

یعنی، منی مکہ معظمہ سے خارج تھوڑا سا مائل جنوب مشرق کی جانب ہے۔

اور مکہ مکرمہ اور منی ایک شہر نہیں، دونوں الگ الگ ہیں، چنانچہ امام محمد بن حسن شیبانی

متوفی ۱۸۹ھ لکھتے ہیں:

قلت: رأيت الرجل إذا خرج من الكوفة إلى مكة و منى و هو

۱۷۔ خلاصة الفتاوى، المجلد (۱)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۹۹

۱۸۔ غنية المستملی، فصل فى صلاة المسافر، ص ۵۳۹

۱۹۔ غرر الأحكام مع شرحه للمصنف: ۱/۱۳۳

۲۰۔ إثارة الترغيب و الشوق، القسم الأول، الفصل الخامس و الخمسون، ص ۳۰۲

یرید أن یقیم بمكة و منى خمسة عشر يوماً أ یكمل الصلاة

حين یدخل مكة؟ قال: لا، قلت: لِمَ؟ قال: لأنه لا یرید أن یقیم

بمكة وحدها خمسة عشر يوماً، قلت: و لا تعد بمكة و منى

مصرأً واحداً؟ قال: لا (۲۱)

یعنی، میں نے عرض کی: مجھے بتائیے کہ ایک شخص کوفہ سے مکہ اور منی کو نکلا

اور اس کا ارادہ یہ ہے کہ وہ مکہ اور منی میں میں پندرہ دن قیام کرے گا

جب وہ مکہ میں آئے تو کیا پوری نماز پڑھے گا؟ فرمایا: نہیں، میں نے

عرض کیا: کیوں؟ فرمایا: کیونکہ اس نے تنہا مکہ میں پندرہ دن اقامت کا

ارادہ نہیں کیا، میں نے عرض کی: کیا آپ مکہ اور منی کو ایک شہر شمار کرتے

ہیں؟ فرمایا: نہیں۔

لہذا جس شخص نے پندرہ دن رہنے کا ارادہ کیا اور اس کی نیت یہ ہے کہ وہ پندرہ دن مکہ اور

منی میں رہے گا تو اس نیت سے وہ مقیم نہ ہوگا بلکہ مسافر ہی رہے گا اور نمازوں میں قصر کرے گا۔

صورت مسئلہ کے بارے میں فقہاء کرام کی مزید تصریحات ملاحظہ ہو، چنانچہ امام ابو

الحسن احمد بن محمد القدوری متوفی ۴۲۸ھ (۲۲) اور علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی

۵۹۳ھ (۲۳) لکھتے ہیں:

و إذا نوى المسافر أن یقیم بمكة و منى خمسة عشر يوماً لم

یتم الصلاة

یعنی، جب مسافر نے مکہ اور منی میں پندرہ دن اقامت کی نیت کر لی تو

فرائض رباعی کو پورا نہیں پڑھے گا۔

۲۱۔ کتاب الأصل المعروف بالمبسوط المجلد (۱)، كتاب الطهارة والصلاة، باب صلاة المسافر،

ص ۲۴۸-۲۴۹

۲۲۔ مختصر القدوری، مع التصحيح و الترجيح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۸۳

۲۳۔ الهدایة، المجلد (۱-۲)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۸۸

اور علامہ علاؤ الدین ابو منصور محمد بن احمد سمرقندی لکھتے ہیں:

فَإِنْ نَوَى أَنْ يَقِيمَ بِمَكَّةَ وَ مَنْى فَإِنَّهُ لَا يَصِيرُ مُقِيمًا (۲۴)

یعنی، پس اگر نیت کی کہ مکہ اور منیٰ میں اقامت کرے گا تو اس نیت سے وہ مقیم نہ ہوگا۔

اور علامہ ابراہیم حلبی حنفی متوفی ۹۵۶ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ نَوَاهَا بِمَوَاضِعِينَ كَمَكَّةَ وَ مَنْى لَا يَصِيرُ مُقِيمًا (۲۵)

یعنی، اگر دو (مختلف) جگہوں پر (معا) اقامت کی نیت کی جیسے مکہ معظمہ اور منیٰ تو مقیم نہ ہوگا۔

اور دوسری جگہ لکھتے ہیں:

وَ كَذَا إِنْ نَوَى خَمْسَةَ عَشَرَ يَوْمًا بِمَوَاضِعِينَ كَمَكَّةَ وَ مَنْى (۲۶)

یعنی، اور اس طرح وہ مسافر رہے گا اگر نیت کی پندرہ دن (اقامت) کی دو جگہ جیسے مکہ اور منیٰ۔

اور امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

وَلَوْ نَوَاهَا بِمَكَّةَ وَ مَنْى مَعَ قَصْرِ (۲۷)

یعنی، اگر مکہ اور منیٰ میں ایک ساتھ (پندرہ دن) اقامت کی نیت کی تو قصر کرے گا۔

حافظ الدین ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

أَقَامَ مَكَّةَ وَ مَنْى مَدَّتْهَا قَصْرَ (۲۸)

یعنی، مکہ مکرمہ اور منیٰ میں مدت اقامت کی مقدار ٹھہرا تو قصر کرے گا۔

۲۴۔ تحفة الفقهاء، ص ۷۵

۲۵۔ ملتقى الأبحر مع شرحه، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر

۲۶۔ صغیری، فصل فی صلاة المسافر، ص ۲۷۳

۲۷۔ مجمع البحرين ملتقى النیرین، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۱۵۶

۲۸۔ الوافی: ۱/ ۱۳۲

اور اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

أَيُّ لَوْ نَوَى مَدَّةَ الْإِقَامَةِ بِمَكَّةَ وَ مَنْى قَصْرَ (۲۹)

یعنی اگر نیت کی مدت اقامت (ٹھہرنے کی) مکہ اور منیٰ میں تو قصر کرے گا۔

اور لکھتے ہیں:

قَصْرَ الرَّبَاعِيِّ حَتَّى يَدْخُلَ مَصْرَهُ، أَوْ يَنْوِيَ الْإِقَامَةَ نِصْفَ شَهْرٍ

بِبَلَدٍ أَوْ قَرْيَةٍ لَا بِمَكَّةَ وَ مَنْى، مُلَخَّصًا (۳۰)

یعنی، مسافر چار رکعت والے فرائض کو دو پڑھے گا یہاں تک کہ داخل ہو اپنے شہر میں، یا کسی قریہ میں نصف ماہ تک اقامت کی نیت کی (تو پھر پوری پڑھے) نہ کہ مکہ معظمہ اور منیٰ میں (یعنی اگر پندرہ دن مکہ مکرمہ اور منیٰ میں ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو فرائض میں قصر کرے گا)۔

اس کے تحت علامہ زین الدین ابن نجیم متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

قَوْلُهُ: لَا بِمَكَّةَ وَ لَا مَنْى: أَيُّ نَوَى الْإِقَامَةَ بِمَكَّةَ خَمْسَةَ عَشَرَ

يَوْمًا، فَإِنَّهُ لَا يَتِمُّ الصَّلَاةُ، لِأَنَّ الْإِقَامَةَ لَا تَكُونُ فِي مَكَانَيْنِ (۳۱)

یعنی، اگر مکہ مکرمہ (اور منیٰ) میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کر لی تو فرائض رباعی کو پورا نہیں پڑھے گا کیونکہ اقامت دو جگہوں پر نہیں ہوتی۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

دو جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی اور دونوں مستقل ہوں جیسے مکہ و منیٰ تو

مقیم نہ ہوا۔ (۳۲)

۲۹۔ الکافی شرح الوافی کلہما صاحب الكنز، المجلد (۱)، الجزء (۱۲)، کتاب الصلاة، باب

صلاة المسافر، رقم الورق: ۱۳۳، مخطوطہ مصور

۳۰۔ كنز اللقائق، باب صلاة المسافر

۳۱۔ البحر الرائق: ۲/ ۱۳۲

۳۲۔ بہار شریعت، حصہ (۴)، مسافر کی نماز کا بیان، ص ۳۰۲

اور امام حسین بن محمد بن حسین السمعانیؒ لکھی متوفی ۴۶۷ھ لکھتے ہیں:

و لو أن مسافراً نوى الإقامة في موضعين خمسة عشر يوماً، و ليس بمصر و احد ولا قرية و احلة نحو أن ينوى الإقامة بمكة و مناً خمسة عشر يوماً، أو بالكوفة و الحيرة لا يكون مقيماً (۳۳) یعنی، اگر مسافر نے دو جگہ پندرہ دن اقامت کی نیت کی، نہ کسی ایک شہر میں اور نہ کسی ایک قریہ میں، جیسے مکہ معظمہ اور منیٰ میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے یا کوفہ اور حیرہ میں (اقامت کی نیت کرے) تو مقيم نہ ہوگا۔

اور فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ مکہ اور منیٰ میں سے ہر ایک بنفسہ اصل ہے اور ایسی دو جگہوں میں معاً اقامت کی نیت کرنا درست نہیں ہوتی، چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۸۰۵ھ صاحب کی اس عبارت کے تحت لکھتے ہیں:

لا يتم إذا نوى الإقامة بمكة و منى و نحوهما من مكانين كل منها أصل بنفسه (۳۴) یعنی، چار رکعت والے فرائض کو پورا نہیں پڑھے گا جب مکہ معظمہ اور منیٰ اور اس کے مثل ایسی دو جگہوں پر اقامت کی نیت کی جن میں سے ہر ایک بنفسہ اصل ہے۔

اور علامہ سرخسی اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ نقل کرتے ہیں:

ولو نوى الإقامة في موضعين فإن كان كل منهما أصلاً بنفسه نحو مكة و منى، و الكوفة و الحيرة لا يصير مقيماً (المحيط) (۳۵) یعنی، اگر دو جگہوں پر (معاً) اقامت کی نیت کی پس اگر دونوں جگہیں

۳۳۔ عزائفة المفتين، كتاب الصلاة، فصل: في السفر، ص ۳۲، مخطوط مصور

۳۴۔ النهر الفائق شرح كثر الدقائق، المحلد (۱)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۳۴۶

۳۵۔ الفتاوى الهندية: ۱/ ۱۴۰

اصل بنفسہ ہوں جیسے مکہ اور منیٰ اور کوفہ و حیرہ تو (ایسی دو جگہوں پر معاً اقامت کی نیت سے) مقيم نہ ہوگا۔

علامہ بدر الدین عینی حنفی (۳۶۱) اور فقیہ عبدالرحمن شنی زاوہ حنفی (۳۷۰) لکھتے ہیں: اگر دو جگہ اقامت کی نیت کی تو مقيم نہ ہوگا:

هذا إذا كان كل من الموضعين أصلاً بنفسه ملخصاً
یعنی، یہ اس وقت ہے جب دونوں میں سے ہر جگہ اصل بنفسہ ہو۔
اور علامہ حسن بن عمار شرنبلالی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و لا تصح نية الإقامة ببلدتين و قل و احلة أصل بنفسها (۳۸) یعنی، ایسے دو شہروں میں اقامت کی نیت درست نہیں جن کا ہر ایک اصل بنفسہ ہو۔

اور یہ بھی فرمایا ہے کہ مکہ اور منیٰ ہر ایک مستقل جگہ اور ایسی دو جگہیں جن میں سے ہر ایک مستقل ہو وہاں معاً اقامت کی نیت درست نہیں ہوتی، چنانچہ علامہ علاء الدین حاکمی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فيقصر إن نوى الإقامة في أقل منه أي نصف شهر، أو نوى فيه لكن في غير صالح، أو نوى فيه لكن بموضعين مستقلين كمكة و منى (۳۹) یعنی، پس کرے گا اگر نیت کی نصف ماہ سے کم اقامت کی یا نصف ماہ اقامت کی نیت کی لیکن ایسی جگہ نیت کی جو اس کی صلاحیت نہیں رکھتی یا نصف ماہ اقامت کی نیت کی لیکن دو مستقل جگہوں میں اقامت کی نیت

۳۶۔ رمز الحقائق شرح كثر الدقائق، المحلد (۱)، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۵۵

۳۷۔ مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر: ۱/ ۱۶۳

۳۸۔ نور الإيضاح و مراقى الفلاح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۲۵۲

۳۹۔ الدر المختل: ۲/ ۱۲۵-۱۲۶

کی جیسے مکہ معظمہ اور منی (کہ مکہ مکرمہ الگ شہر ہے اور منی الگ قریہ ہے) اور قاضی محمد بن فراموزا الشہیر بملا خسر و حنفی اپنی کتاب ”غرر“ کی عبارت ”أو قیہ بموضعین مستقلین“ کے تحت لکھتے ہیں:

کمکة و منی، فانه یقصر إن لا یصیر مقیماً (۴۰)

یعنی، (قصر کرے گا اگر دو مستقل جگہوں میں نصف ماہ اقامت کی نیت کی) جیسے مکہ مکرمہ اور منی (دو مستقل جگہیں ہیں لہذا دونوں جگہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی) تو قصر کرے گا، کیونکہ (اس نیت سے) وہ مقیم نہ ہوا۔

اور شیخ مصطفیٰ بن محمد الطائی متوفی ۱۱۹۲ھ لکھتے ہیں:

أو بنوی إقامة نصف شهر یبلدة أو قرية لا بمكة و منی و نحوهما من کل موضعین مستقلین (۴۱)

یعنی، یا کسی شہر یا کسی قریہ میں اقامت کی نیت کرے نہ کہ مکہ اور منی میں اور ان کی مثل ہر دو ایسی جگہوں میں جو مستقل ہوں۔ اور علامہ عبدالغنی الحمیدانی الحنفی متوفی ۱۲۹۸ھ لکھتے ہیں:

لأنه لو بنوی الإقامة فی موضعین مستقلین کمكة و منی لا تصح نیتہ (۴۲)

یعنی، کیونکہ اگر دو مستقل جگہوں جیسے مکہ معظمہ اور منی میں اقامت کی نیت کی تو اس کی نیت اقامت صحیح نہیں۔

مکہ اور منی میں اقامت کی نیت سے مراد یہ ہے کہ پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے اور

۴۰۔ درر الحکام شرح غرر: ۱/۱۳۳

۴۱۔ کنز البیان مختصر توفیق الرحمن علی هامش رمز الحقائق، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب المسافر، ص ۵۵

۴۲۔ الباب علی هامش الحوہ، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، تحت قوله:

قلیزمہ الاتمام، ص ۱۱۰

یہ پندرہ دن اُسے مکہ اور منی میں اس طرح بسر کرنے ہوں کہ ان میں سے کچھ دن مکہ میں اور کچھ دن منی میں، چنانچہ علامہ عبداللہ الزبایدی الازہری لکھتے ہیں:

و لو بنوی الإقامة بمكة و منی علی الاشتراك أن لا یصیر مقیماً،

لأن الإقامة لا تكون فی مکانین (۴۳)

یعنی، اگر مکہ معظمہ اور منی میں علی الاشتراک اقامت کی نیت کی، مقیم نہ ہو گا کیونکہ اقامت دو جگہوں پر نہیں ہوتی۔

اور مکہ اور منی میں معاً اقامت کی نیت درست نہ ہونے کی وجہ علامہ عینی حنفی بیان کرتے ہیں کہ

لأنه لم بنوی فی کل واحد منهما خمسة عشر يوماً، و إن

نوی أقل من ذلك، و به لا یصیر مقیماً (۴۴)

یعنی، کیونکہ اس نے مکہ اور منی میں سے ہر ایک جگہ پندرہ دن کی نیت نہیں کی، اگرچہ اس نے اس سے کم کی نیت کی، ایسی نیت سے وہ مقیم نہ ہوگا۔ اور ملا علی القاری متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

لأن نية الإقامة فی بلدتین، أو قریتین، أو بلدة و قرية لا تصح،

فلا تصح نية الإقامة بمكة و منی لفقد الإقامة کمالاً (۴۵)

یعنی، کیونکہ اقامت کی نیت دو شہروں یا دو دیہاتوں یا شہر اور قریہ میں درست نہیں، (ایک جگہ) کامل (پندرہ دن) اقامت کی نیت نہ پائی جانے کی وجہ سے، مکہ معظمہ اور منی میں اقامت کی نیت صحیح نہیں۔

لہذا ایسی دو یا چند جگہوں میں معاً اقامت کی نیت معتبر نہیں ہوتی جن کو ایک شہر یا قریہ

۴۳۔ الفوائد السنیة فی المسائل الدینیة، الباب العاشر: فی فصول مهمة، الفصل الخامس: فی صلاة المسافر، رقم الورق: ۷۷، مخطوط مصور

۴۴۔ البناية: ۳/۳۲

۴۵۔ فتح باب العناية فی شرح کتاب النقایة، المجلد (۱) کتاب الصلاة، فصل: فی صلاة المسافر،

شامل نہ ہو، یا ایک شہر یا قریہ ان کو جمع کرنے والا نہ ہو، چنانچہ علامہ بدرالدین محمود بن احمد عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

و الحاصل أنه لا يعتبر نية الإقامة خمسة عشر في موضعين لا يجمعها مصر واحد أو قرية واحدة، لأنه حينئذ يلزم باعتبارها في ثلاثة أمصار أو أربعة أمصار إلى خمسة عشر، فيؤدى إلى أن يكون الشخص مقيماً بنفس النزول و ذلك فاسد (۴۶)

یعنی، حاصل یہ ہے کہ ایسی دو جگہوں میں (معاً) پندرہ دن اقامت کی نیت معتبر نہیں جن کو ایک شہر یا ایک قریہ جمع نہ کرتا ہو، کیونکہ اسے معتبر ماننے کی صورت میں لازم ہوگا تین شہروں یا چار شہروں سے پندرہ شہروں تک میں معاً اقامت کی نیت معتبر ہو، تو بات یہاں تک پہنچ جائے گی کہ آدمی صرف نزول (اُترنے) سے مقیم ہو جائے اور یہ فاسد ہے۔

لہذا حاجی جب ایسے وقت مکہ پہنچا کہ اس کے منی کی طرف روانہ ہونے کو پندرہ دن سے کم دن باقی ہوں تو وہ مکہ میں بھی قصر کرے گا اور منی و عرفات وغیرہا میں بھی چنانچہ علامہ سراج الدین علی بن عثمان الاویسی الحنفی متوفی ۵۶۹ھ (۴۷) اور ان سے فقیہ عبدالرحمن بن محمد شینی زادہ متوفی ۱۰۸۷ھ (۴۸) لکھتے ہیں:

رجل قدم مكة حاجاً في عشر الأضحي و هو يريد أن يقيم بها سنة، فإنه يصلي ركعتين حتى يرجع من منى، لأن نية الإقامة الحال (في المجمع: للحال) لا يعتبر بها (و في المجمع: لا معتبر بها) لأنه يحتاج إلى أن يخرج إلى منى لقضاء المناسك فصار بمنزلة نية الإقامة في غير موضعها و إذا خرج من منى

۴۶۔ النہایۃ شرح الہدایۃ المجلد (۳)، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ص ۳۲

۴۷۔ الفتاوی السراجیۃ، کتاب الحج، باب صلاۃ المسافر، ص ۱۱

۴۸۔ مجمع الأنہر شرح ملتقى الأبحر: ۱/ ۱۶۲

یصلی أربعاً

یعنی، ایک شخص حج کے ارادے سے ذوالحجہ کے عشرہ اول میں مکہ مکرمہ آیا اور وہ ایک سال اقامت کا ارادہ رکھتا ہے تو وہ (ایام رمی کے بعد) منی سے لوٹنے تک دو رکعت پڑھے گا، کیونکہ اس حال میں اس کی اقامت کی نیت کا کوئی اعتبار نہیں، اس لئے کہ وہ مناسک حج کی ادائیگی کے لئے منی کی جانب جانے کا محتاج ہے تو اس کی اقامت کی نیت غیر موضع اقامت میں نیت کے مرتبے میں ہے اور (یہ شخص) جب منی سے (مکہ) لوٹے گا تو چار پڑھے گا۔

اور علامہ علاء الدین ہکملی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فلو دخل الحاج مكة أيام العشر لم تصح نيته، لأنه يخرج إلى منى و عرفة و بعد العود من منى تصح (۴۹)

یعنی، اگر حاجی میں مکہ آیا تو اس کی نیت اقامت درست نہیں اس لئے کہ وہ منی اور عرفات کو نکلے گا اور (مناسک حج کی تکمیل کے بعد) منی سے لوٹنے کے بعد اس کی نیت درست ہوگی۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی اور علامہ نظام الدین حنفی لکھتے ہیں:

و ذكر في "كتاب المناسك" أن الحاج إذا دخل مكة في أيام العشر و نوى الإقامة نصف شهر لا تصح لأنه لا بد له من الخروج إلى العرفات فلا يتحقق الشرط (۵۰)

یعنی، اور "خلاصہ" کے کتاب المناسک میں ذکر کیا کہ حاجی جب ذوالحجہ

۴۹۔ الدر المستقى شرح الملتقى على هامش مجمع الأنهر، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ص ۱۶۲

۵۰۔ البحر الرائق، المجلد (۲)، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر، ص ۱۳۲

أيضاً الفتاوى الهندية، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس عشر في صلاۃ المسافر،

کے دس دنوں میں مکہ میں داخل ہوا اور اس نے نصف ماہ اقامت کی نیت کر لی تو (اس کی یہ نیت) درست نہیں کیونکہ اُسے (پندرہ دن کے اندر) عرفات کے طرف نکلنے کی ضرورت ہے، لہذا اقامت کی شرط متحقق نہ ہوئی۔

ہاں ایک صورت ہے جس میں مسافر دو مختلف اصل بنفسہ جگہوں پر اقامت کی نیت کرے اور مقیم بھی ہو جائے۔ اور وہ صورت یہ ہے کہ مسافر دو جگہوں پر رہنے کا ارادہ رکھتا ہو تو جہاں رات ٹھہرنے کا ارادہ ہو اس جگہ کی اقامت کی نیت کر لے اور پہلے وہیں جائے جہاں رات گزارنے کا ارادہ ہے تو وہ مقیم ہو جائے گا چنانچہ فقہائے کرام نے اس کی تصریح کی ہے جیسا کہ امام سرحی نے ”محیط“ میں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی نے ”الفتاویٰ الہندیہ“ (۱/۱۴۰) میں، علامہ طاہر بن عبدالرشید حنفی نے ”خلاصۃ الفتاویٰ“ (۱/۹۹)، میں، علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی نے ”الہدایہ“ (۱/۹۸-۲) میں، حافظ الدین ابوالبرکات نسفی نے ”الکافی شرح الواقی“ (۱/۱۳۳) میں، علامہ حسین بن احمد السمعانی الحنفی نے ”خزانة المفتین“ (ص ۳۲) میں، علامہ ابراہیم حلبی نے ”ملتقى الأبحر“ (باب صلاة المسافرين) میں، ملا علی القاری نے ”فتح باب العناية“ (۱/۳۹۷) میں، اور علامہ عبداللہ الزبایدی نے ”الفوائد السنیة فی المسائل الدینیة“ (رقم الورق: ۷۷) میں اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے اپنی اپنی کتاب میں نقل کیا ہے، چنانچہ ”خلاصہ“ کی عبارت یہ ہے کہ

إلا أن ينوي أن يقيم لياليها في أحدهما و أيامها في أخرى، فإنه يصير مقيماً إذا دخل قرية التي نوى الإقامة فيها خمسة عشر ليلة، ولا يصير مقيماً بدخوله أولاً في القرية الأخرى (۵۱)

یعنی، مگر یہ کہ ان دو میں سے ایک جگہ رات ٹھہرنے اور دوسری جگہ دن گزارنے کی نیت کرے تو وہ مقیم ہو جائے گا جب اس قریہ میں داخل ہوا جہاں پندرہ راتیں گزارنے کی نیت کی اور پہلے دوسرے قریہ جانے سے

مقیم نہ ہوگا۔

یہ اس لئے کہ ہر شخص کی اقامت اس کی رات گزارنے کی جگہ کی طرف منسوب ہوتی ہے چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی (۵۲) اور فقیہ عبدالرحمن شینی زادہ حنفی (۵۳) لکھتے ہیں:

لأن إقامة المرء تضاف إلى مبيتة

یعنی، کیونکہ مرد کی اقامت اس کے رات گزارنے کی طرف منسوب ہوتی ہے۔

حافظ الدین ابوالبرکات حنفی (۵۴) اور علامہ بدرالدین عینی حنفی (۵۵) لکھتے ہیں:

لأن موضع إقامة المرء حيث يبيت فيه، ألا ترى إنك إذا قلت للسوقى أين تسكن؟، يقول: فى محلة كذا، وهو بالنهار فى السوق و اللفظ للكافى

یعنی، مرد کی جائے اقامت وہاں ہوتی ہے جس میں وہ رات گزارتا ہے کیا نہیں دیکھا کہ تو جب بازار والے سے کہے کہ تم کہاں رہتے ہو؟ تو وہ کہے گا: فلاں محلے میں، حالانکہ وہ دن کو بازار میں ہوتا ہے۔

اور مسافر حاجی کے لئے اس صورت پر عمل پیرا ہونا مشکل ہے اُسے اس پر عمل کرنے کے لئے ایک تو مشقت برداشت کرنی ہوگی اور دوسرا وہ حج کی چند سنتوں کا تارک ہو جائے گا، اور ممکن ہے کہ کوئی واجب بھی اس سے ترک ہو جائے، جیسے حاجی یکم ذوالحجہ کو مکہ مکرمہ آیا اُسے معلوم ہے کہ آٹھ کو اُسے منیٰ کو جانا ہے اور رات منیٰ میں ٹھہرنا ہے اسی طرح نواوردس کی درمیانی رات اُسے مزدلفہ میں گزارنی ہے اور اس رات کی صبح صادق کے بعد طلوع آفتاب کے مابین وقوف مزدلفہ کرنا ہے جو کہ واجب ہے پھر رمی کے ایام پورے ہونے تک راتیں منیٰ

میں بسر کرنی ہیں وہ چاہے کہ میں اقامت کی نیت کر لوں اور میری نیت صحیح بھی ہو جائے، اس طرح کہ وہ مکہ میں رات گزارنے کی نیت کرے اور اس کی نیت ہو کہ میں دن دن میں افعال حج کے لئے شہر مکہ سے باہر رہوں گا اور رات کو واپس آ جایا کروں گا تو وہ اس پر کس طرح عمل کرے گا۔ اس پر عمل کرنے کے لئے وہ آٹھ اور نو کی درمیانی رات کا منی میں قیام ترک کرے گا جو کہ سنت ہے، چنانچہ علامہ سید امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

المبيت بها فإنه سنة كما في "المحيط" (۵۶)

یعنی، (عرفہ کی) رات منی میں بسر کرنا سنت ہے جیسا کہ "محیط" میں ہے۔

اور ایسا کرنا سنت کے خلاف ہے چنانچہ علامہ حسن بن منصور اور زحندی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

وإن بات بمكة وخرج منها يوم عرفة إلى عرفات كان مخالفاً

للسنة ولا يلزم الدم (۵۷)

یعنی، اگر اس نے مکہ میں رات بسر کی اور وہیں سے عرفہ کے روز عرفات

کو نکلا تو وہ سنت کی مخالفت کرنے والے ہو گیا اور اس پر دم لازم نہ

آئے گا۔

وہ نو کی صبح کو مکہ سے عرفات کے لئے نکلے گا بعد غروب آفتاب وہاں سے نکلے گا اور سیدھا مکہ مکرمہ آئے گا اور وقوف مزدلفہ کو ادا کرنے کے لئے صبح صادق کے وقت مزدلفہ آئے اور وقوف کرے، اگر وہ وقوف مزدلفہ کے لئے آ جاتا ہے تو واجب ادا ہو گیا مگر سنت پھر بھی ترک ہو گئی وہ یہ کہ یہ رات مزدلفہ میں بسر کرنا سنت ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

وبودن این شب در انجا سنت مؤکدہ است (۵۸)

۵۶۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، ص ۵۰۳

۵۷۔ فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل فی کیفیت أداء الحج

۵۸۔ حیلۃ القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب ہفتم، فصل دوم، ص ۱۹۵-۱۹۶

یعنی، اس رات مزدلفہ میں ہونا سنت مؤکدہ ہے۔

اور اگر وقوف مزدلفہ نہ کر سکا تو واجب کا ناکرک ہوا، چنانچہ امام مظفر الدین احمد بن علی ابن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و يجب هذا الوقوف (۵۹)

یعنی، یہ وقوف واجب ہے۔

اس طرح وہ بلا عذر ترک واجب کر کے گنہگار ہوا اور اس پر دم لازم آیا، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی متوفی ۹۹۰ھ لکھتے ہیں:

و لو ترك الوقوف بها قدفع ليلاً فعليه دم (۶۰)

یعنی، اگر (بلا عذر) وقوف مزدلفہ کو ترک کیا پس رات ہی کو مزدلفہ سے

لوٹ آیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اور دس ذی الحجہ کو منی کے افعال ادا کر کے رات مکہ مکرمہ جائے، رات وہاں رہے دوسرے دن پھر اٹھے، منی میں رمی جمار کرے، رات پھر مکہ مکرمہ جا کر گزارے اور بارہ ذی الحجہ کی رمی کے لئے پھر مکہ سے منی کو آئے اور رمی جمار کرے اگر اس نے ایسا کیا تو ترک سنت کا مرتکب ہوا کیونکہ یہ راتیں منی میں بسر کرنا سنت ہے چنانچہ ملا علی قاری متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

لأن البيوتۃ بمعنى لياليها سنة عندنا (۶۱)

یعنی، کیونکہ یہ راتیں منی میں بسر کرنا ہمارے نزدیک سنت ہیں۔

اور پھر اس میں مشقت کس قدر ہے اسے ہر وہ شخص جانتا ہے جو اس سفر کی سعادت حاصل کر چکا ہے، تو وہ اتنی مشقت برداشت کر کے چار رکعات تو پڑھے گا مگر ساتھ ہی متعدد سنن کا ناکرک ہو گا اور عین ممکن ہے کہ کوئی واجب بھی اس سے ترک ہو جائے، دوسری طرف اگر وہ اس طرح اقامت کی نیت نہیں کرنا اور حج کے تمام واجبات و سنن کو پورا کرتا ہے

۵۹۔ مجمع البحرين و ملتقى النورين، کتاب الحج، فصل فی صفة أفعال الحج، ص ۲۲۹

۶۰۔ لباب المناسك مع شرحه للقلوي: باب أحكام المزدلفة، فصل فی الوقوف بها

۶۱۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب طواف الزیلة، فصل، ص ۲۳۵

اللہ تعالیٰ کے صدقہ کو قبول کرتا ہے نمازوں میں قصر کرتا ہے تو اس کے ثواب میں کسی قسم کی کمی نہیں ہوتی کیونکہ جس نے ثواب دینا ہے اس کی جناب سے مسافر کو قصر کا حکم ہے اور پھر عوام کا یہ نظریہ کہ چار رکعت میں زیادہ ثواب ہے جہالت پر مبنی ہے، انہیں معلوم ہونا چاہئے کہ ثواب کی کمی و زیادتی دواور چار پر موقوف نہیں، ثواب کا ملنا اطاعت پر موقوف ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الثلاثاء ٦ ذی القعدة ١٤٢٧ھ، ٢٨ نوفمبر ٢٠٠٦ م (258-F)

آفاقی کا مکہ میں پندرہ سے کم دنوں کی اقامت کی نیت کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو شخص حج کی غرض سے مکہ پہنچا اور اس نے پندرہ دن مکہ نہیں رہنا کہ اس سے قبل اُسے مدینہ منورہ جانا ہے اور وہ اس حال میں مکہ میں اقامت کی نیت کرے تو نیت درست ہوگی؟

(السائل: سہیل نور، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَتَقْدِسَ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں مکہ مکرمہ میں اقامت کی نیت درست نہ ہوگی، کہ اس صورت میں حاجی جب مکہ مکرمہ پہنچا اور اس نے پندرہ دن سے قبل مدینہ منورہ جانا تھا اور یہ اس کے علم میں بھی تھا تو مکہ میں پندرہ دن کی اقامت کی نیت درست نہ ہوئی کیونکہ اس نے دوا لگ مستقل جگہوں پر پندرہ دن اقامت کی نیت کی ہے جو کہ درست نہیں۔ حافظ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۱۰۷۵ھ لکھتے ہیں:

قصر الرباعي حتى يدخل مصره، أو ينوي الإقامة نصف شهر

ببلد أو قرية لا بمكة و منى ملخصاً (۶۲)

یعنی، چار رکعت والے فرائض کو دو پڑھے گا یہاں تک کہ داخل ہوا اپنے شہر میں یا کسی شہر یا قریہ میں نصف ماہ اقامت کی نیت کرے (تو پھر پوری پڑھے) نہ کہ مکہ اور منی میں (یعنی اگر پندرہ دن مکہ اور منی میں

ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو فرائض میں قصر کرے گا۔

اس کے تحت علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

قوله: لا بمكة و منى، أي نوى الإقامة بمكة خمسة عشر يوماً، فإنه لا يتم الصلاة لأن الإقامة لا تكون في مكانين إذ لو جازت في مكانين لحازت في أماكن فيؤدى إلى أن السفر لا يتحقق، لأن إقامة المسافر في المراحل لو جمعت كانت خمسة عشر يوماً أو أكثر (۶۳)

یعنی، اگر مکہ مکرمہ (اور منی) میں پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کی تو وہ فرائض کو پورا نہیں پڑھے گا (اس لئے کہ اس نے پندرہ دن کی دوا لگ الگ مواضع پر اقامت کی نیت کی چنانچہ لکھتے ہیں) کیونکہ اقامت دو (مختلف) جگہوں پر نہیں ہوتی، اقامت اگر دوا لگ الگ جگہوں پر جائز ہو جائے تو متعدد الگ الگ جگہوں میں جائز ہو جائے گی تو بات یہاں تک پہنچ جائے گی کہ سفر متحقق ہی نہ ہو، کیونکہ مسافر کی مختلف مراحل میں اقامت کو جمع کا جائز ہے تو پندرہ دن یا اسی سے بھی زیادہ ہو جاتے ہیں۔ اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم بن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

لا يتم إذا نوى الإقامة بمكة و منى و نحوهما من مكانين كل منها أصل بنفسه، لأنها لو جازت في مكانين لحازت في أماكن، و حينئذ فلا يتحقق سفر (۶۴)

یعنی، فرائض کو پورا نہیں پڑھے گا جب اس نے مکہ اور منی اور ان کی مثل دو جگہوں پر اقامت کی نیت کی، جن میں سے ہر جگہ مستقل بنفسہ ہے کیونکہ اگر نیت اقامت دو جگہوں پر جائز ہو جائے تو کئی جگہوں پر بھی

جائز ہو جائے گی اس وقت سفر متحقق نہ ہوگا۔

اور علامہ علاؤ الدین حاکمی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

فَيَقْصِرُ إِنْ نَوَى الْإِقَامَةَ فِي أَقْلٍ مِنْهُ أَيْ نِصْفِ شَهْرٍ أَوْ نَوَى فِيهِ لَكِنْ فِي غَيْرِ صَالِحٍ أَوْ نَوَى فِيهِ لَكِنْ بِمَوْضِعَيْنِ مُسْتَقِلَيْنِ كَمَكَّةَ وَ مَنَى (۶۵)

یعنی، پس قصر کرے گا اگر نیت کی پندرہ دن سے کم اقامت کی یا پندرہ دن کی نیت کی لیکن ایسی جگہ نیت کی جو نیت اقامت کی صلاحیت نہیں رکھتی یا نیت تو ایسی جگہ کی جو نیت اقامت کی صلاحیت رکھتی ہو لیکن مستقل دو مواضع کی نیت کی جیسے مکہ اور منی (کہ دونوں میں سے ہر ایک الگ ہستی ہے)۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جس نے اقامت کی نیت کی مگر اس کی حالت بتاتی ہے کہ پندرہ دن نہ ٹھہرے گا تو نیت صحیح نہیں، مثلاً حج کرنے گیا اور شروع ذی الحجہ میں ۱۵ دن مکہ مکرمہ میں ٹھہرنے کا ارادہ کیا تو یہ نیت بیکار ہے کہ جب حج کا ارادہ کیا ہے تو عرفات و منی ضرور جائے گا، پھر اتنے دنوں مکہ مکرمہ میں کیونکر ٹھہر سکتا ہے۔ بحوالہ عالمگیری ”در مختار“ (۶۶)

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۳ نوفمبر ۲۰۰۶ م (238-F)

تیس (۲۳) ذوالقعدہ کو فجر یا ظہر کے وقت مکہ پہنچنے والے کی

نمازوں کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کچھ حاجی مدینہ منورہ سے مکہ مکرمہ ۲۳ تاریخ کو فجر یا ظہر کے وقت پہنچے کہ اگر ذوالقعدہ کا مہینہ تیس دن کا ہوتا ہے تو مکہ مکرمہ میں ان کا قیام آٹھ تاریخ کو منی روانہ ہونے تک پندرہ دن ہوتا ہے اور ان کی نمازیں پچتر (۷۵) ہو جاتی ہیں، اور اگر ذوالقعدہ کا مہینہ تیس (۲۹) دن کا ہوتا ہے تو ان کا قیام مکہ مکرمہ میں پندرہ دن نہیں بنتا اب اس صورت میں یہ لوگ مکہ میں پھر منی و عرفات و مزدلفہ میں فرائض کو پورا پڑھیں گے یا قصر کریں گے؟

(السائل: محمد شاہد، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: صورت مسئلہ میں یہ لوگ اگر تیس (۲۳) ذوالقعدہ کی ظہر کے وقت میں مکہ مکرمہ پہنچے اور آٹھ ذوالحجہ کی فجر سے قبل منی روانگی کا ارادہ رکھتے ہوں گے تو بہر صورت مسافر ہی رہیں گے اور نمازوں میں قصر کرتے رہیں گے کیونکہ مہینہ تیس (۳۰) کا ہونے کی صورت میں بھی ان کا قیام مکہ مکرمہ میں پورے پندرہ روز نہیں ہوتا اور نماز کو پورا پڑھنے اور ان میں قصر کرنے کے باب میں ایک جگہ پندرہ روز قیام کی نیت کا اعتبار ہے، اور متعدد جگہوں پر رہنے کی نیت اقامت کے لئے معتبر نہیں اور مکہ، منی، مزدلفہ اور عرفات سب الگ الگ جگہیں ہیں، اور اس مسئلہ کی تحقیق دوسرے فتویٰ میں موجود ہے، اور اگر یہ لوگ تیس (۲۳) ذوالقعدہ کی ظہر کے وقت مکہ مکرمہ آئے اور آٹھ ذوالحجہ کی فجر کے بعد منی روانگی کا ارادہ رکھتے ہوں یا یا تیس (۲۳) کی فجر کے وقت آئے اور آٹھ کی فجر کے بعد یا فجر سے قبل منی روانگی کا ارادہ رکھتے ہوں تو اس وقت فرض رُباعی کو پورا پڑھتے رہیں گے اور مہینے کے اختتام پر دیکھیں گے کہ مہینہ تیس (۳۰) کا ہوا یا تیس (۲۹) کا، اگر مہینہ تیس

(۳۰) کا ہو جائے تو بدستور مقیم رہیں گے اور فرائض رُباعی کو پورا پڑھتے رہیں گے، چاہے مکہ مکرمہ میں ہوں یا منی یا عرفات یا مزدلفہ میں۔ اور اگر ذوالقعدہ انتیس (۲۹) کا ہو جائے تو یہ لوگ مقیم نہ رہیں گے کیونکہ منی روانگی تک مکہ مکرمہ میں پندرہ دن پورے نہ ہونے کی وجہ سے ان کی اقامت درست نہ ہوئی لہذا وہ اس وقت سے فرائض رُباعی میں قصر کریں گے۔ اور پھر یہ بات کہ حاجیوں نے چاند نہ دیکھا یا انہیں نظر نہ آیا اور حکومت نے بھی فوراً اعلان نہ کیا بلکہ دو یا تین روز گزرنے کے بعد اعلان کیا تو اس صورت میں حاجی اپنے سابقہ طریقہ کو جاری رکھے گا یہاں تک کہ اُسے رویت ہلال کی خبر ہو۔

اور یہ کہ وہ ہر حال اس وقت اقامت کی نیت کر لیں پھر چاند نظر آنے کے بعد کوئی نیا فیصلہ کریں، اس کا جواب جب یہ ہے کہ مہینہ تیس دن ہونے کی صورت میں بھی مکہ مکرمہ آمد سے لے کر تو اُس کا وقت تک کہ جب وہ منی روانہ ہونے کا ارادہ رکھتا ہے پندرہ دن یعنی پچتر نمازیں پوری نہیں ہوتیں اُس اقامت کی نیت کرنا درست نہ ہوگا کیونکہ وہ جانتا ہے کہ مہینہ تیس کا ہونے کی صورت میں بھی مکہ میں اس نے پندرہ دن قیام نہیں کرنا، اس لئے کہ میت اقامت کے درست ہونے کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ اس کی حالت اس کی نیت کے منافی نہ ہو چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس کی حالت، اس کے ارادے کے منافی نہ ہو۔ (۵۸۵)

اور اس صورت میں اس کی حالت اس کی نیت کے منافی ہوگی کہ نیت اس کی پندرہ دن کی ہے اور حالت اس کی یہ ہے کہ اس نے پندرہ دن پورے ہونے سے قبل مکہ سے چلے جانا ہے لہذا اس کی نیت کا اعتبار نہ رہا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۲۳ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (290-F)

سفر میں سنن کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سفر میں نمازوں کو قصر کرنے کا حکم ہے یعنی چار رکعت فرائض کو دو پڑھنے کا حکم ہے اور سنن کا کیا حکم ہے، پڑھے یا چھوڑے؟

(السائل: محمد عارف)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَاسِ الْجَوَابِ: قصر صرف فرائض میں ہے و تر و سنن میں قصر نہیں ہے، سنن کا حکم یہ ہے کہ حالت امن و قرار میں ہو تو پڑھے اور چلنے کی حالت میں ہو تو چھوڑ دے۔ چنانچہ علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

قيد بالفرائض، لا قصر في الترو والسنن، واختلفوا في ترك السنن في السفر فقليل: الأفضل هو الترك ترخيصاً، وقيل: الفعل تقرّباً، وقال الهند وائي: الفعل حال النزول والترك حال السير، وفي "التحنيص": والمختار أنه إن كان حال أمن و قرار يأتي بها، لأنها شرعت مكملات، والمسافر إليه محتاج (۴۸)

یعنی، مصنف نے قصر کو فرض کے ساتھ مقید کیا، کیونکہ وتر و سنن میں قصر نہیں ہے، فقہاء کرام نے سفر میں ترک سنن میں اختلاف کیا، پس کہا گیا کہ حصول رخصت کے لئے ترک افضل ہے اور کہا گیا کہ حصول تقرّب کے لئے پڑھنا افضل ہے، اور ہند وائی نے فرمایا کہ حالت نزول میں پڑھنا اور چلنے کی حالت میں ترک ہے اور (امام ابو الحسن علی بن ابی بکر کی) ”تجنیس“ میں ہے کہ مختار یہ ہے اگر حالت امن و قرار میں ہو تو سنن کو ادا کرے کیونکہ وہ مکملات للفرائض مشروع کی گئی ہیں اور مسافر اس کی طرف محتاج ہے۔

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: وقال الهندي الخ قال الرملي: قال في "شرح منية

المصلي" والأعدل ما قاله الهندواني (٦٩)

یعنی، علامہ رملی نے فرمایا کہ "شرح منية المصلي" میں فرمایا: اعدل وہ ہے جو ہندوانی نے فرمایا۔

اور علامہ حسن بن عمار الشربلائی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

في قصر المسافر الفرض العلمي الرباعي فلا قصر للثنائي، و

الثلثي، ولا للوتر فإنه إن كان في حال نزول، وقرار، وأمن

يأتي بالسُنَن، وإن كان سائرًا، أو خائفًا فلا يأتي بهاء، وهو

المختار (٧٠)

یعنی، مسافر فرض اعتقادی رباعی کو قصر کرے، ثنائی اور ثلاثی فرائض میں

قصر نہیں اور نہ وتر میں کیونکہ وہ فرض عملی ہے اور نہ سنن میں قصر ہے، پس

اگر حالت نزول و قرار و امن میں ہو تو سنن کو ادا کرے اور اگر چلنے کی

حالت میں ہو یا حالت خوف میں ہو تو نہ ادا کرے اور یہی مختار ہے۔

اسی طرح علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ لکھتے ہیں:

و بعضهم جوزوا للمسافر ترك السُنَن، والمختار أنه لا يأتي

بها في حال الخوف، و يأتي بها في حال القرار والأمن هكنا

في الوجيز للكردي (٧١)

یعنی، بعض فقہاء نے مسافر کے لئے سُنَن کا چھوڑنا جائز رکھا ہے اور

مختار یہ ہے کہ خوف کی حالت میں سُنَن نہ پڑھے اور امن و سکون کی

۶۹۔ منحة الخالق على البحر الرائق: ۲/۱۳۰

۷۰۔ مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۲۴۹

۷۱۔ الفتاوى الهندية، المجلد (۱)، كتاب الصلاة، باب الخامس عشر في صلاة المسافر، ص ۱۳۹

حالت میں سُنَنیں پڑھے، اسی طرح "وجیز کردری" میں ہے۔

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

سُنَنوں میں قصر نہیں بلکہ پوری پڑھی جائیں گی، البتہ خوف اور رواروی

کی حالت میں معاف ہیں، البتہ امن کی حالت میں پڑھی جائیں گی،

بحوالہ عالمگیری (۷۲)

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الاربعه، ٢ ذى القعدة ١٤٢٧ هـ، ٢٣ نوفمبر ٢٠٠٦ م (237-F)

آفاقی وکی کے حق میں نفلی طواف افضل ہے یا نفل نماز

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں

کہ آفاقی اور کی کے حق میں نفلی طواف کرنا افضل ہے یا حرم شریف میں نفل نماز پڑھنا؟

بسم الله تعالى وتقدس الجواب: علامہ عبدالرحمن بن علی بن الجوزی

روایت کرتے ہیں:

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: "إنَّ

اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ عَشْرِينَ وَ مِائَةً رَحْمَةً تَنْزِلُ

عَلَى هَذَا الْبَيْتِ: فَيَسْتَوِي لِلطَّائِفِينَ، وَ أَرْبَعُونَ لِلْمُصَلِّينَ، وَ

عَشْرُونَ لِلنَّاطِقِينَ" (٧٣)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "اللہ تعالیٰ ہر دن رات میں اس گھر پر ایک سو

بیس رحمتیں نازل فرماتا ہے، ساٹھ طواف کرنے والوں کے لئے،

چالیس نماز پڑھنے والوں کے لئے اور بیس (ثواب کی نیت سے کعبہ کی

۷۲۔ بہار شریعت، حصہ چہارم، نماز مسافر کا بیان، ص ۶۳

۷۳۔ منیر العزم الساکن إلى أشرف الأماكن، باب ذكر فضائل الطواف، ص ۱۶۵

طرف) نظر کرنے والوں کے لئے۔“

اور امام بیہقی نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیت الحرام کا حج کرنے والوں پر ایک سو بیس (120) رحمتیں نازل فرماتا ہے، ساٹھ (60) طواف کرنے والوں کے لئے، چالیس (40) نماز پڑھنے والوں کے لئے، اور بیس (20) نظر کرنے والوں کے لئے۔ اسی طرح ”بہار شریعت“ میں ہے۔

یاد رہے کہ نبی ﷺ کا یہ حکم مردوں کے لئے ہے کیونکہ نبی ﷺ کی ہی تعلیمات سے ہے کہ ”عورت کو میری مسجد میں نماز پڑھنے سے زیادہ ثواب گھر میں نماز پڑھنے میں ہے“ ظاہر ہے کہ یہ ارشاد آپ ﷺ نے مدینہ منورہ یا مکہ مکرمہ میں ہی فرمایا ہو گا اسی بنا پر علماء کرام نے فرمایا کہ حرمین طہیین میں بھی عورتوں کو اپنی رہائش گاہ میں نماز پڑھنا حرام میں نماز پڑھنے سے افضل ہے، صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

عورتیں نماز فرد گاہ ہی میں پڑھیں نمازوں کے لئے جو دونوں مسجد کریم حاضر ہوتی ہیں جہالت ہے کہ مقصود ثواب ہے۔ (۷۴)

اور ہر شخص جانتا ہے ثواب اللہ اور اس کے رسول کا کہا ماننے میں ہے۔ اور نفلی طواف کے بارے میں وہ عورت کو ہر روز ایک بار رات کے وقت طواف کا مشورہ دیتے ہیں، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

عورتیں مکہ معظمہ میں روزانہ ایک بار رات میں طواف کر لیا کریں۔ (۷۵)

اور مدینہ شریف میں روضہ رسول ﷺ پر حاضری کے لئے فرمایا:

اور مدینہ طیبہ میں صبح و شام صلاۃ و سلام کے لئے حاضر ہوتی رہیں۔ (۷۶)

اور پھر مردوں کے لئے علماء کرام کا کہنا ہے کہ آفاقی کے لئے نفلی طواف کرنا نفل نماز پڑھنے سے افضل ہے اور مکی کے لئے حج کے ایام میں نفل نماز پڑھنا نفلی طواف کرنے سے

۷۴۔ بہار شریعت: ۶/۶۱

۷۵۔ بہار شریعت، حصہ ششم، ایام اقامت کے اعمال، ص ۶۱

۷۶۔ بہار شریعت: ۶/۶۱

افضل ہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۷۷۲ھ لکھتے ہیں:

طواف افضل است از نماز در مسجد حرام در حق غرباء، و اما متوطنان مکہ پس افضل در حق ایشان نماز طواف است کذا فی ”المنسک الکبیر“ لمولانا رحمت اللہ السندی، و علامہ نووی در ”ایضاح المناسک“ گفتہ کہ ہمیں است قول ابن عباس و سعید بن جبیر، عطاء و مجاہد، علامہ ابن جماعہ در ”منسک کبیر“ خود گفتہ کہ ہمیں است مذہب ابی حنیفہ و مالک رحمہما اللہ، و نزد احمد طواف افضل است از نماز مطلقاً، و ہمیں است قول بعضی شافعیہ، و بعضی دیگر از ایشان قائل اند بر عکس آن اھ (۷۷)

یعنی، مسافروں کے حق میں مسجد حرام میں نفل نماز پڑھنے سے نفلی طواف کرنا افضل ہے، مگر باشندگان مکہ تو ان کے حق میں نفل نماز (نفلی طواف سے) افضل ہے، اسی طرح مولانا رحمت اللہ السندی کی ”منسک کبیر“ میں ہے اور علامہ نووی نے ”ایضاح المناسک“ میں فرمایا کہ حضرت ابن عباس، سعید بن جبیر، عطاء، مجاہد رضی اللہ عنہم کا بھی یہی قول ہے اور علامہ ابن جماعہ نے اپنی (کتاب) ”منسک کبیر“ میں فرمایا کہ امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ کا بھی یہی مذہب ہے اور امام احمد علیہ الرحمہ کے نزدیک طواف مطلقاً نفل نماز سے افضل ہے اور یہی قول ہے بعض شوافع کا اور بعض دیگر اس کے برعکس کے قائل ہیں۔

کیونکہ مسافر کو طواف کرنے کا موقع کچھ عرصہ کے لئے ملا ہے اگر وہ اس میں طواف کو ترجیح نہ دیں گے تو وہ موقع ان سے فوت ہو جائے گا اس لئے ان کے حق میں نفلی طواف ہی افضل ہے، چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قال: الصلاة لأهل مكة أفضل إلى وللغرباء الطواف، لأن

۷۷۔ حجة القلوب فی زیارة المحبوب، باب سیزدهم، در ذکر بعضی مسائل متفرقت، فصل اول، در

بیان اقامت نمودن در مکہ ص ۲۳۶

الصلاة تشتمل على عبادات لا يشتمل عليها الطواف، فكانت الصلاة أفضل إلا أن الغرباء لو اشتغلوا بالصلاة لفاتهم الطواف لا إلى حلف، ولا يمكن تداركه فكان الاشتغال به أولى بخلاف المكي، وأنه لا يفوته الطواف، فكان الاشتغال بالطواف أولى (٧٨)

یعنی، فرمایا: میرے نزدیک اہل مکہ کے لئے نفل نماز افضل ہے اور مسافروں کے لئے طواف، کیونکہ نماز ان عبادات پر مشتمل ہے جن پر طواف مشتمل نہیں، تو نفل نماز افضل ہوئی، مگر مسافر اگر نفل نماز میں مشغول ہو گئے تو ان سے طواف فوت ہو جائے گا نہ کسی خلیفہ کی طرف، اور مسافر کے لئے اس کا تدارک ممکن نہ ہوگا تو مسافر کے حق میں طواف میں مشغول ہونا افضل ہے بخلاف مکی کے کہ اس سے طواف فوت نہیں ہوتا تو اس کا نفل نماز میں مشغول ہونا اولیٰ ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

والطواف للغرباء أفضل من الصلاة وقد مرّ (٧٩)

یعنی، نفلی طواف مسافروں کے لئے نفل نماز سے افضل ہے۔

امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

ایام اقامت (مکہ) میں جس قدر ہو سکے طواف کرتے رہیں کہ آفاقی (باہر والوں) کے لئے یہ سب بہتر عبادت ہے اور ہر سات پھیروں پر مقام ابراہیم پر دو رکعت نماز پڑھیں۔ (۸۰)

۷۸۔ المسلك في المناسك: المجلد (١)، القسم الثاني: في بيان المناسك، فصل بعد فصل: في

شروط صحة الطواف، ص ٤٥٤

۷۹۔ المسلك في المناسك، المجلد ١، القسم الثاني: في بيان تسلك الحج الخ، فصل في الترتيب، ص ٤٧٤

۸۰۔ اتول البشارة، ص ٢٩

مکی کے حق میں نفل نماز کا افضل ہونا موسم حج کے ساتھ مقید ہے، چنانچہ علامہ علاؤالدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و هو أفضل من الصلاة نافلة لآفاقي و قلبه للمكي و في "البحر" ينبغي تقييده بالزمن الموسم و إلا فالطواف أفضل من الصلاة مطلقاً (٨١)

یعنی، اور وہ آفاقی کے لئے نفل نماز سے افضل ہے اور مکی کے لئے اس کا الٹ ہے (یعنی اس کے لئے نفل نماز طواف سے افضل ہے)۔ اور "بحر الرائق" میں ہے کہ اس کو زمانہ حج کے ساتھ مقید کرنا چاہئے، ورنہ طواف نماز سے مطلقاً افضل ہے۔

اور اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

قوله: مطلقاً أي للمكي و الآفاقي في غير الموسم (٨٢)

یعنی، صاحب بحر کا قول مطلقاً یعنی مکی اور آفاقی کے لئے ایام حج کے علاوہ ایام میں (نفلی طواف، نفل نماز سے افضل ہے)۔

اور موسم حج کے علاوہ مکی وغیر مکی دونوں کے حق میں افضل نفلی طواف ہے چنانچہ علامہ علاؤالدین حصکھی لکھتے ہیں:

و الطواف نفلاً أفضل من صلاة النفل في المسجد الحرام لغير

أهل مكة، و المقيمين بها بعد مضي أيام الموسم (٨٣)

یعنی، غیر مکی کے لئے نفلی طواف نفل نماز سے افضل ہے اور مکہ میں رہنے والوں کے لئے ایام حج گزرنے کے بعد نفل نماز سے نفلی طواف افضل

ہے۔

۸۱۔ الدر المختل، ۲/ ۵۰

۸۲۔ رد المحتل علی الدر المختل، المجلد (۲) کتاب الحج، مطلب: الصلاة أفضل من الطواف، ص ۵۰۲

۸۳۔ الهدية العلامية أحكام الحج، الطواف حول الكعبة، ص ۲۰۱

اور علامہ حسن بن عمار شرمیلہ لی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

والإكثار من الطواف وهو أفضل من صلاة النفل للآفاقی (۸۴)
یعنی، آفاق کے لئے کثرت سے طواف کرنا نفلی نماز پڑھنے سے افضل ہے۔

اس کے تحت علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

وعكسه للمقيم زمن الموسم، وفي غيره الأفضل له الطواف
أيضاً ذكره صاحب البحر (۸۵)

یعنی، زمانہ حج میں مقیم مکہ کے لئے اس کا عکس ہے اور غیر موسم حج میں اس کے لئے بھی طواف افضل ہے، اسے صاحب بحر نے ذکر کیا ہے۔

کیونکہ طواف نماز کو بھی شامل ہے، چنانچہ علامہ کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و الثواب و الفضيلة التي وردت في الطواف أراد به الطواف
مع الصلاة، فإنه يشتمل جميعاً (۸۶)

یعنی، ثواب اور فضیلت جو طواف کے بارے میں وارد ہے اس سے مراد طواف مع نماز ہے، پس وہ سب کو شامل ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء ٢٩ شوال المکرم ١٤٢٧ هـ، ٢٢ نوفمبر ٢٠٠٦ م (216-F)

مکہ مکرمہ میں استقبالِ قبلہ کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد الحرام کی طرف رخ کر کے مسجد سے باہر اس طرح نماز پڑھنا کہ عین کعبہ اس رخ پر نہ ہو تو استقبال

۸۴۔ مراقی الفلاح فی شرح نور الإيضاح

۸۵۔ حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الحج، ص ۷۳۱

۸۶۔ المسالك فی المناسک: ۱/ ۴۵۴

قبلہ ہو جائے گا اور نماز ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

(السائل: محمد عرفان ضیائی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: استقبالِ قبلہ نماز کی شرائط میں سے ایک شرط ہے، قرآن کریم میں ہے:

﴿قُولُوا وَجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ (۸۷)

ترجمہ: اپنا منہ اس کی طرف کرو۔ (کتر الایمان)

اس کے تحت صدر الافاضل سید محمد نعیم الدین مراد آبادی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

اس سے ثابت ہوا کہ نماز میں رو قبلہ ہونا فرض ہے۔ (عزائن العرفان)

پھر جو کعبہ کے پاس ہو اُسے عین کعبہ کی جانب منہ کرنا فرض ہے اور جو دور ہو اُسے جہت کعبہ کی جانب کرنا فرض ہے، چنانچہ امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب ابن الساعاتی الحنفی متوفی ۶۹۳ھ لکھتے ہیں:

و يستقبل آمناً عين الكعبة إن كان بمكة، و جهتها إن نأى
عنها (۸۸)

یعنی، نمازی حالت امن میں رخ کرے گا عین کعبہ کی جانب اگر مکہ مکرمہ میں ہو اور جہت کعبہ کو اگر اس سے دور ہو۔

اور حافظ الدین ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

و استقبال القبلة للمكي فرضه إصابة عينها، و لغيرها إصابة
جهتها (۸۹)

یعنی، اور قبلہ رخ ہونا، مکی کے لئے ٹھیک عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ہے اور غیر مکی کے لئے اس کی سمت کی طرف۔

۸۷۔ البقرہ: ۱۴۴/۲

۸۸۔ مجمع البحرين و ملتقى النيرين، كتب الصلاة، فصل: فی شروط الصلاة، ص ۱۱۶

۸۹۔ كتر النفاقي، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة

اور امام ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ثم من كان بمكة ففرضه إصابة عينها، و من كان غائباً ففرضه إصابة جهتها هو الصحيح، (۹۰)

یعنی، پھر جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو تو اس پر فرض ہے ٹھیک عین کعبہ کی طرف منہ کرنا، اور جو غائب ہو تو اس کا فرض ہے سمت کعبہ کی طرف منہ کرنا، یہی صحیح ہے۔

علامہ حسن بن منصور اور زہندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ (۹۱) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ (۹۲) نقل کرتے ہیں:

اتفقوا على أن القبلة في حق من كان بمكة عين الكعبة، و يلزمه التوجه إلى عينها،

یعنی، فقہاء کا اتفاق ہے کہ جو شخص مکہ میں ہے اس کے لئے عین کعبہ قبلہ ہے، اس کے لئے عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے۔

علامہ عثمان بن علی زلیعی متوفی ۷۴۳ھ (۹۳) لکھتے ہیں اور ان سے علامہ نظام الدین حنفی (۹۴) نقل کرتے ہیں:

و لا فرق بين أن يكون بينه و بينها حائل من جدارٍ أو لم يكن
یعنی، اس میں کوئی فرق نہیں کہ نماز پڑھنے والے اور کعبہ کے درمیان کو دیوار حائل ہے یا نہیں۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

۹۰۔ الهدایۃ المجلد (۱-۲)، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ التي تنقلها، ص ۴۸

۹۱۔ فتاویٰ قاضیخان علی ہامش الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، باب الأذان، ص ۶۹

۹۲۔ الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۶۳

۹۳۔ تبیین الحقائق، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ص ۲۶۴

۹۴۔ الفتاویٰ الہندیۃ: ۱/۶۳

أطلق المكي فشمّل من كان بمعابيتها و من لم يكن (۹۵)
یعنی، مصنف نے مکی کو مطلق رکھا تو یہ اس کی کو شامل ہو گیا جو کعبہ کے مُعَابِیْن ہے اور اس کو بھی جو مُعَابِیْن نہیں۔

اور حافظ الدین ابوالبرکات نسیمی نے ”الکافی“ میں لکھا، اُن سے امام کمال الدین ابن ہمام (۹۶)، علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی (۹۷)، علامہ شبلی (۹۸)، علامہ حسن بن عمار شربلائی (۹۹) اور علامہ نظام الدین حنفی (۱۰۰) نقل کرتے ہیں:

حتى لو صلى مكي في بيته ينبغي أن يصلي بحيث لو أن
أزيلت الحدار أن يقع استقباله على شطر الكعبة، بخلاف
الآفاقي

یعنی، یہاں تک کہ مکہ میں رہنے والا گھر میں اگر نماز پڑھے کہ درمیان سے اگر دیوار ہٹا دی جائے تو کعبۃ اللہ کا کوئی حصہ اس کے سامنے آجائے بخلاف آفاقی کے۔

اور قاضی محمد فراموز الشیر بملا خسر و حنفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

”منها“ أي من شروط ”استقبال عين الكعبة للمكي“ اجماعاً
حتى لو صلى في بيته يجب أن يصلي بحيث لو أزيل الحداران
وقع الاستقبال على عين الكعبة (۱۰۱)

۹۵۔ البحر الرائق، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ص ۲۸۴

۹۶۔ فتح القدیر: ۱/۲۳۴

۹۷۔ البحر الرائق: ۱/۲۴۸

۹۸۔ حاشیۃ الشبلی علی التبیین: ۱/۲۶۴

۹۹۔ إمداد الفتاح، ص ۲۳۲

۱۰۰۔ الفتاویٰ الہندیۃ، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث فی شروط الصلاۃ، الفصل الثالث فی

استقبال القبلة، ص ۶۳

۱۰۱۔ غرر الأحکام و شرحہ الدرر الأحکام، المجلد (۱)، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ج ۶ ص ۶۰

یعنی، نماز کی شرطوں میں سے ایک شرط مکی کے لئے اجماعاً عین کعبہ کا استقبال ہے حتیٰ کہ اگر وہ اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اس پر واجب ہے کہ اس طرح پڑھے کہ اگر کعبہ اور اس کے درمیان کی دیواریں ہٹا دی جائیں تو اس کا استقبال عین کعبہ پر ہو۔

اور علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی نے مکی غیر شاہد کے لئے اسے ضعیف قرار دیا ہے، چنانچہ لکھتے ہیں:

یہاں تک کہ مکی اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اُسے چاہئے کہ اس طرح نماز پڑھے کہ اگر دیواریں ہٹا دی جائیں تو اس کا استقبال کعبہ کے کسی حصے پر ہو برخلاف آفاقی کے، پس اس کے موانع اگر دور کر دیئے جائیں تو شرط نہیں ہے کہ اس کا استقبال لامحالہ عین کعبہ پر ہو اسی طرح ”کافی“ میں ہے: وهو ضعیف اور وہ ضعیف ہے۔ (۱۰۲)

جب کہ اطلاق مومن بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ مکی کے حق میں عین کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہے چنانچہ علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی متوفی ۸۰۵ھ لکھتے ہیں:

إصابة عينها أى عين القبلة التى هى الكعبة سواء كان معانداً لها أو لا، كما دل عليه اطلاق المتون (۱۰۳)
یعنی، (مکہ میں رہنے والے کے لئے فرض) عین کعبہ کی طرف منہ کرنا ہے یعنی عین قبلہ کی طرف جو کہ کعبہ ہے چاہے اُسے دیکھ رہا ہو یا نہ جیسا کہ مومن کا اطلاق اسی پر دلالت کرتا ہے۔

لیکن فقہاء کرام سے یہ تصریح بھی منقول ہے کہ مکی اگر کعبۃ اللہ کے سامنے نہ ہو بلکہ ایسی جگہ ہو کہ اس کے اور کعبہ کے مابین آڑ ہو تو وہ غائب کی مثل ہے اور اسے اصح اور مختار قرار دیا ہے، چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ (۱۰۴)، علامہ زین

الدین ابن نجیم حنفی (۱۰۵) اور شبلی حنفی (۱۰۶)، علامہ قوام الدین محمد بن محمد البخاری متوفی ۷۲۹ھ کی کتاب ”معراج الدراية شرح الهداية“ سے نقل کرتے ہیں:

وفى ”الدراية“: ومن كان بينه وبين الكعبة حائل الأصح أنه كالغائب، ولو كان الحائل أصلياً كالجبل كان له أن يحتهد، والأولى أن يصعد ليصل إلى اليقين

یعنی، ”دراية“ میں ہے کہ وہ شخص جس کے اور کعبہ کے مابین کوئی حائل (آڑ) ہو تو اصح یہ ہے کہ وہ مثل غائب کے ہے، اگرچہ حائل (آڑ) اصلی ہو جیسے پہاڑ تو اُسے جائز ہے کہ وہ (بہت کعبہ معلوم کرنے کے لئے) کوشش کرے اور بہتر ہے کہ وہ اس پر چڑھ جائے تاکہ وہ (بہت کو معلوم کرنے میں) یقین کی تک پہنچ جائے۔

علامہ حسن بن عمار شرملاہی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

قال فى ”معراج الدراية“ و لمن كان بمكة و بينه و بين الكعبة حائل يمنع المشاهدة كالأبنية، فالأصح أن حكمه حكم الغائب، و لو كان الحائل أصلياً كالجبل فله أن يحتهد، و الأولى أن يصعد على الجبل حتى تكون صلاة إلى الكعبة يقيناً انتهى (۱۰۷)

یعنی، ”معراج الدراية“ میں فرمایا: وہ شخص جو مکہ میں ہو اور اس کے اور کعبہ کے مابین کوئی آڑ ہو جو اُسے کعبہ کے مشاہدہ سے مانع ہو جیسے عمارتیں، تو اصح یہ ہے کہ اس کا وہی حکم ہے جو مکہ سے غائب شخص کا حکم ہے اور اگر حائل (آڑ) اصلی ہو تو اُسے جائز ہے کہ وہ کوشش کرے، اور بہتر ہے کہ وہ

پہاڑ پر چڑھے یہاں تک کہ اس کی نماز یقینی کعبہ کی طرف ہو۔
اور علامہ سراج الدین عمر بن ابراہیم ابن نجیم حنفی لکھتے ہیں:

لكن الأصح أن حكم من كان بينه وبينها بناء حكم الغائب و لو أصلياً كجبل اجتهد والأولى أن يصعده، كذا في "المعراج" (۱۰۸)

یعنی، لیکن اصح یہ ہے کہ حکم اس شخص کا کہ جس کے اور کعبہ کے مابین کوئی عمارت ہو وہی حکم ہے جو (مکہ سے) غائب کا حکم ہے، اگرچہ اس کے اور کعبہ کے مابین حائل اصل ہو جیسے پہاڑ، تو وہ (جہت کعبہ معلوم کرنے کے لئے) اجتہاد کرے، بہتر ہے کہ اس پر چڑھ جائے، اسی طرح "معراج" میں ہے۔

علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۱۰۸ھ لکھتے ہیں:

(و قبله من بمكة عين الكعبة) بحيث لو رُبل الحدار أن يقع استقباله على جزء منها، لكن الأصح كما نقله المصنف وغيره عن "معراج الدراية": أن من بينه وبينها حائل كالغائب (۱۰۹) یعنی، (اور قبلہ اس شخص کا جو مکہ میں ہو عین کعبہ ہے) اس طور پر کہ اگر دیوار کو زائل کر دیا جائے تو اس کا منہ کعبہ کے کسی جزء کی طرف ہو، لیکن اصح یہ ہے کہ جیسا کہ مصنف وغیرہ نے "معراج الدراية" سے نقل کیا کہ (مکہ میں) جس شخص اور کعبہ کے درمیان کوئی حائل ہو وہ (مکہ سے) غائب کی مثل ہے۔

علامہ یحییٰ بن علی بن عبد اللہ زندوستی کے حوالے سے صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی بن

۱۰۸۔ النهر الفائق المحلد (۱)، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۱۹۱

۱۰۹۔ الدر المنثور شرح الملتقى على هامش الجمع، المحلد (۱)، کتاب الصلاة، باب شروط

الصلاة، ص ۸۳

ابی بکر مرغینانی حنفی (۱۱۰)، امام کمال الدین ابن ہمام (۱۱۱)، علامہ جلال الدین خوارزمی (۱۱۲)، علامہ شبلی حنفی (۱۱۳) اور علامہ حسن بن عمار شربلائی حنفی (۱۱۴) لکھتے ہیں:

و ذكر زندقته وسبى رحمه الله في "نظمه": أن الكعبة قبله من يصلى في المسجد الحرام، و المسجد الحرام قبله أهل مكة لمن يصلى في بيته، أو في البطحاء، و مكة قبله أهل الحرم، و الحرم قبله أهل العالم۔ و اللفظ للمرجعاني

یعنی، زندوستی علیہ الرحمہ نے اپنی کتاب "النظم" میں ذکر کیا کہ کعبہ اس شخص کا قبلہ ہے جو مسجد الحرام میں نماز پڑھے اور مسجد الحرام اہل مکہ کا قبلہ ہے (ان میں سے) جو اپنے گھر میں یا بطحاء میں نماز پڑھے، اور مکہ اہل حرم کا قبلہ ہے، اور حرم اہل عالم کا قبلہ ہے۔

اس کے تحت صاحب ہدایہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی لکھتے ہیں:

و هذا يشير إلى أن من كان بمعاينة الكعبة، فالشرط إصابة عينها، و من لم يكن بمعاينتها فالشرط إصابة جهتها، و هو المختار (۱۱۵)

یعنی، یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے جو کعبہ کے سامنے ہو، اُسے عین کعبہ کی طرف رخ کرنا شرط ہے اور جو سامنے نہ ہو تو اُس کے لئے جہت کعبہ کو رخ کرنا شرط ہے اور یہی مختار ہے۔

اسی طرح "تحنيس" سے امام کمال الدین نے "فتح القدیر" (۲۳۴/۱) میں علامہ

۱۱۰۔ التحنيس والمزيد المحلد (۱)، کتاب الصلاة، فصل: في القبلة، ص ۲۹-۳۰، مسألة (۴۳۹)

۱۱۱۔ فتح القدیر: ۲۳۴/۱

۱۱۲۔ املاد الفتاح، ص ۲۳۲

۱۱۳۔ الكفاية شرح الهداية مع الفتح: ۲۳۶/۱

۱۱۴۔ حاشية الشبلي على التبيين: ۲۶۴/۱

۱۱۵۔ التحنيس والمزيد: ۴۳۰/۱

ابن نجیم حنفی نے، ”بحر الرائق“ (۲۸۴/۱) میں، علامہ شبلی حنفی نے ”حاشیۃ التبیین“ (۲۶۴/۱) میں، علامہ حسن بن عمار شرمبلائی حنفی نے ”إمداد الفتاح“ (ص ۲۳۲) میں نقل کیا ہے، چنانچہ فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ سب کا قبلہ کعبہ ہی ہے نہ کہ مسجد الحرام یا حرم کعبہ، چنانچہ شمس الائمہ عبدالعزیز بن احمد البخاری الحلو فی الکھلی متوفی ۴۵۲ھ کے حوالے سے علامہ شبلی حنفی (۱۱۶) اور علامہ حسن بن عمار شرمبلائی حنفی (۱۱۷) نقل کرتے ہیں:

قال الشيخ عبد العزيز البخاري: هذا على التغريب و إلا

فالتحقيق أن الكعبة قبله أهل العالم

اور علامہ جلال الدین خوارزمی لکھتے ہیں:

قال مولانا فخر الدين البلدي رحمه الله: و هذا على التغريب

فأما التحقيق فالكعبة قبله أهل العالم (۱۱۸)

یعنی شیخ عبدالعزیز بخاری نے فرمایا (اور علامہ جلال الدین لکھتے ہیں:

مولانا فخر الدین بدیع علیہ الرحمہ نے فرمایا) یہ (جو زندگی نے ذکر کیا)

علی التغریب ہے ورنہ تحقیق یہ ہے کہ کعبہ اہل عالم کا قبلہ ہے۔

بہر حال جو شخص کعبہ کے سامنے موجود ہو اس کے لئے فرض ہے کہ وہ نماز کے لئے عین کعبہ کی جانب اپنا رخ کرے اور مسجد الحرام میں وہ مقامات جہاں سے کعبہ نظر نہیں آتا وہاں صفوں کے لئے بنائے گئے نشان پر صحیح کھڑے ہونے سے عین کعبہ کو منہ کرنا حاصل ہو جائے گا کہ اُن لکیروں پر کھڑا ہونے والے کے آگے سے اگر عمارت اگر ہٹا دی جائے تو اس کا رخ عین کعبہ کی جانب ہوگا کیونکہ یہ لائیں اسی مقصد کے لئے لگائی گئی ہیں۔ اسی طرح مسجد سے باہر صحن میں لگائی گئی لکیروں پر کھڑا ہونے والا عین کعبہ کی طرف رخ کرنے والا ہو جاتا ہے اگرچہ اصح و مختار قول کے مطابق ان کے لئے جہت کعبہ کی طرف منہ کرنا ہی کافی ہے، اور جو

۱۱۶۔ حاشیۃ الشبلی علی التبیین: ۲۶۴/۱

۱۱۷۔ إمداد الفتاح، ص ۲۳۲

۱۱۸۔ الکفایۃ شرح الہدایۃ مع الفتح: ۲۳۶/۱

شخص کعبہ سے آڑ میں ہو اس کے لئے جہت کعبہ کو منہ کرنا فرض ہوگا اگرچہ وہ مکہ مکرمہ میں ہی ہو کیونکہ مکہ میں رہنے والا اگر کعبہ سے آڑ میں ہو تو وہ غائب کی مثل ہے اور فقہاء نے اسے اصح اور مختار لکھا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں گزرا اور اس پر عین کعبہ کی طرف رخ کرنے کو لازم کرنا تکلیف مالا یطاق ہے جب کہ اسلام میں تکلیف بقدر طاقت ہوتی ہے، چنانچہ علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی لکھتے ہیں:

التكليف بحسب الوسع (۱۱۹)

یعنی، تکلیف وسعت کی حیثیت سے ہے۔

اور علامہ عبداللہ بن محمود الموصلی حنفی لکھتے ہیں:

التكليف بقدر الطاقة (۱۲۰)

یعنی، تکلیف بقدر طاقت ہوتی ہے۔

اعلیٰ حضرت امام احمد رضا خان لکھتے ہیں:

تکلیف بقدر وسعت اور طاعت بحسب طاقت ہوتی ہے (۱۲۱)

اس لئے صاحب بحر علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی کنز کی عبارت ”و استقبال القبلة“

کے تحت لکھتے ہیں:

أى من شروطها إستقبال القبلة عند القدرة (۱۲۲)

یعنی، نماز کی شرطوں میں سے استقبال قبلہ قدرت پائے جانے کے وقت

شرط ہے۔

اسی وجہ سے مشاہد کعبہ کے لئے عین کعبہ پر نظر فرض ہے، چنانچہ علامہ حسن بن عمار

شرمبلائی حنفی لکھتے ہیں:

۱۱۹۔ الہدایۃ: ۱/۲۵۶

۱۲۰۔ کتاب الاختیار لتعلیل المحتل: ۶۴/۱

۱۲۱۔ فتاویٰ رضویہ، جلد (۳)، باب القبلة، ص ۱۶

۱۲۲۔ بحر الرائق: ۱/۲۸۳

اتفاقاً، لقد رتہ علیہا یقیناً (۱۲۳)

یعنی، مشاہد کعبہ پر بالاتفاق کعبہ کی طرف رخ کرنا فرض ہے کیونکہ اسے یقیناً اس پر قدرت حاصل ہے۔

لہذا عین کعبہ کی جانب منہ کرنا اس کے لئے فرض ہوگا جو کعبہ کے پاس موجود ہو کعبہ کا مشاہد و معاین ہو اور جو کعبہ سے دور ہو اگرچہ مکہ میں ہی ہو اسے جہت کعبہ کی طرف منہ کرنا لازم ہوگا۔ چنانچہ لکھتے ہیں:

من كان بحضرة الكعبة يتوجه إلى عينها، وإن كان نائياً عنها يتوجه إلى جهتها (۱۲۴)

یعنی، جو شخص کعبہ کے پاس ہو تو وہ متوجہ ہوگا عین کعبہ کی جانب، اور اگر اس سے دور ہو تو اس کی سمت کی جانب۔

اور بعض فقہاء کرام نے جس طرح غیر معاین و غیر مشاہد کی کے لئے جہت کعبہ کے فرض ہونے کو ”اصح و مختار“ لکھا ہے اسی طرح بعض نے اسے ”صحیح“ لکھا ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شرمبلائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

قللمکی المشاهد (للكعبة كما في مراقي الفلاح و إمداد الفتح) إصابة عينها، و لغير المشاهد جهتها و لو بمكة على الصحيح (۱۲۵)

یعنی، مکی کعبہ کا مشاہدہ کرنے والے کی نگاہ کا اس پر پڑنا اور کعبہ کو نہ دیکھنے والے کا اس کی سمت رخ کرنا فرض ہے، اگرچہ وہ مکہ میں ہو صحیح مذہب کے مطابق۔

اور اس کی شرح میں و لو بمكة کے تحت لکھتے ہیں:

۱۲۳۔ إمداد الفتح، ص ۲۳۰

۱۲۴۔ المختل مع شرحه للمصنف، الجزء (۱)، كتاب الصلاة، باب ما جعل قبل الصلاة، ص ۶۴

۱۲۵۔ نور الإيضاح مع مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة و لو كانت، ص ۱۲۴

و حال بینہ و بین الکعبہ بناء أو جبل على الصحيح كما في "الدرایة" و "التحنیس" (۱۲۶)

یعنی، (غیر مشاہد کے لئے جہت کعبہ کو منہ کرنا فرض ہے اگرچہ وہ مکہ میں ہو) اور صحیح قول کے مطابق مکہ میں نماز پڑھنے والے اور کعبہ کے درمیان کوئی عمارت یا پہاڑ حائل ہو (تو اسے جہت کعبہ کو رخ کرنا فرض ہے) جیسا کہ "درایة" اور "تحنیس" میں ہے۔

دوسری شرح میں اپنے قول "و لغير المشاهد" کے تحت لکھتے ہیں:

سواء كان بمكة أو غيرها إصابة جهتها أي الكعبة و هو الصحيح (۱۲۷)

یعنی، غیر مشاہد کے لئے ٹھیک جہت کعبہ کو نماز میں رخ کرنا لازم ہے چاہے وہ (غیر مشاہد) مکہ میں ہو یا غیر مکہ میں، یہی صحیح ہے۔ اور "إمداد الفتح" میں پوری بحث کے بعد بطور نتیجہ لکھتے ہیں:

و إذا علمت ما ذكرناه فالفرض لغير المشاهد إصابة جهتها و لو كان غير المشاهد بمكة (۱۲۸)

یعنی، جب تو نے جان لیا جسے ہم نے ذکر کیا تو غیر مشاہد کے لئے ٹھیک کعبہ کی جہت کو رخ کرنا فرض ہے اگرچہ وہ غیر مشاہد مکہ میں ہو۔

لہذا ائمہ کرام کے قول "مکی" سے مراد معاین و مشاہد کعبہ اور "لغیرہ" سے مراد غیر معاین و غیر مشاہد ہے۔ جیسا کہ علامہ علاء الدین ہیکل متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أقره المصنف قائلًا: و المراد بقولي: "قللمکی" مکی يعاين

الكعبة و لغيره أي غير معاينها (۱۲۹)

۱۲۶۔ مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، ص ۱۲۵

۱۲۷۔ إمداد الفتح شرح نور الإيضاح، ص ۲۳۰

۱۲۸۔ إمداد الفتح شرح نور الإيضاح، ص ۲۳۱

۱۲۹۔ الدر المختل شرح تنوير الأبصار، المحلد (۱)، كتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ص ۴۲۸

یعنی، اور مصنف نے اس کو یہ کہتے ہوئے ثابت رکھا کہ اس قول ”مکی کے لئے“ سے میری مراد یہ ہے کہ مکی وہ جو کعبہ کا مُعَاوِن و مُشَاهِد ہو اور میرے قول ”اس کے غیر کے لئے“ سے میری مراد وہ شخص ہے جو کعبہ کا مُعَاوِن نہ ہو۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

و الأصح أن من بينه وبينها حائل كالغائب، (۱۳۰)

یعنی، اصح یہ ہے کہ جس شخص اور کعبہ کے درمیان کچھ حائل ہو وہ غائب کی طرح ہے۔

اور غیر مُشَاهِد مکی کے حق میں بقدر استطاعت و طاقت نماز میں عین کعبہ کو رُخ کرنے کی تحقیق لازم ہوگی جس طرح فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ اگر حائل اصلی ہو جیسے پہاڑ تو اس پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھ لے تا کہ اس کا کعبہ کی طرف منہ کرنا علی وجہ الیقین ہو جائے کیونکہ یقین کے مقابلے میں گمان قابل قبول نہیں ہوتا اور اگر اس طرح بھی کعبہ کو دیکھنے پر قدرت نہیں یا ایسی جگہ ہے کہ کعبۃ اللہ وہاں سے نظر نہیں آتا جیسے فی زمانہ بلند عمارتیں کعبہ کو دیکھنے کی راہ میں رکاوٹ ہوں تو اُسے صرف جہت کعبہ کی طرف منہ کرنا کافی ہوگا۔ چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

استقبال قبلہ عام ہے کہ بعینہ کعبہ معظمہ کی طرف منہ ہو جیسے مکہ مکرمہ والوں کے لئے یا اس جہت کو منہ ہو جیسے اوروں کے لئے (در مختار) یعنی تحقیق یہ ہے کہ جو عین کعبہ کی سمت خاص تحقیق کر سکتا ہے اگرچہ کعبہ آڑ میں ہو جسے مکہ معظمہ کے مکانوں میں جب کہ چھت پر چڑھ کر کعبہ کو دیکھ سکتے ہیں، تو عین کعبہ کی طرف دیکھنا فرض ہے، جہت کافی نہیں، اور جسے یہ تحقیق ممکن نہ ہو اگرچہ خاص مکہ معظمہ میں ہو اس کے لئے جہت کعبہ کو منہ کرنا کافی ہے از افادات رضویہ۔ (۱۳۱)

اور جہت کعبہ کو منہ ہونے کے بارے میں صدر الشریعہ محمد امجد علی (از ”در مختار“ و ”افادات رضویہ“) نقل کرتے ہیں:

جہت کعبہ کو منہ ہونے کے معنی یہ ہیں کہ مونہ کی سطح کا جو کوئی جزء کعبہ کی سمت میں واقع ہو تو اگر قبلہ سے کچھ انحراف ہے مگر منہ کا کوئی جزء کعبہ کے مواجہہ میں ہے نماز ہو جائے گی، اس کی مقدار ۴۵ درجہ رکھی گئی ہے تو اگر ۴۵ درجہ سے زائد انحراف ہے استقبال نہ پایا گیا نماز نہ ہوئی (۱۳۲)

اور وہ لوگ جو مکہ مکرمہ میں گھروں یا ہوٹلوں میں ہوں اور وہاں نماز پڑھنا چاہیں تو اُن کو اپنے گھریا ہوٹل کی چھت سے دیکھنا چاہئے کہ وہاں سے کعبہ نظر آتا ہے یا نہیں اگر نظر آتا ہے تو ان کے حق میں عین کعبہ کو رُخ کرنا لازم رہے گا کہ ایسوں کے لئے فقہاء کرام کی تصریح مذکور ہے اور اگر نظر نہ آئے بہت کم ہے کہ نظر آئے تو اُن کے حق میں جہت کعبہ کو رُخ کافی ہوگا اور ہوٹلوں میں تقریباً جہت کعبہ کی نشاندہی کی ہوئی ہوتی ہے اس کا اعتبار کیا جائے۔

اعتراض: اگر کہا جائے فقہاء کرام نے اس پر اجماع کا ذکر کیا ہے کہ مکی کے حق میں عین کعبہ کو رُخ کرنا فرض ہے تو وہ اگر عین کعبہ کو رُخ نہ کرے تو اس کی نماز کیونکر درست ہوگی؟

جواب: اس کا جواب یہ ہے کہ اجماع کو مُشَاهِد و مُعَاوِن کعبہ پر محمول کیا جائے گا اور کہا جائے گا کہ یہ اجماع مُشَاهِد کعبہ کے حق میں ہے نہ کہ غیر مُشَاهِد کے حق میں، ورنہ اجماع کا دعویٰ غلط ہو جائے گا، کیونکہ دوسرے فقہاء کرام نے مکی غیر مُشَاهِد کے حق میں جہت کعبہ کو رُخ کرنا فرض قرار دیا ہے اور اسے اصح، صحیح اور مختار قرار دیا ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر کیا گیا ہے چنانچہ علامہ حسن بن عمار شربلانی حنفی لکھتے ہیں:

فقوله في ”مجمع الروايات“ قال في ”الكافي“ فمن كان بمكة ففرضه إصابة عينها اجماعاً يمكن حمله على ما إذا كان مشاهداً و إلا فيكف الإجماع مع ما ذكرناه (۱۳۳)

یعنی، ان کا قول ”مجمع الروایات“ میں قول کہ ”کافی“ میں فرمایا: پس جو شخص مکہ مکرمہ میں ہو تو بالاجماع اس کا فرض ٹھیک کعبہ کی طرف رخ کرنا ہے، اسے اس پر محمول کرنا ممکن ہے جب کہ وہ مُشاہد کعبہ ہو ورنہ جوہم نے (اس کے خلاف فقہاء کے اقوال کو) ذکر کیا اس کے باوجود اجماع کیسے ہوگا۔

اور دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

و ليس الإجماع على الإطلاق بل في حق المشاهد للكعبة، أما من بينه وبينها حائل فلا إجماع على اشتراط عينها في حقّه، بل الأصح أنه كالعائب للزوم الحرج في إلزام حقيقة المسألة في كل بقعة يصلي فيها (۱۳۴)

یعنی، اجماع علی الاطلاق نہیں ہے بلکہ اجماع کعبہ کے مُشاہد کے حق میں ہے، مگر وہ شخص جس کے اور کعبہ کے مابین آڑ ہو تو اس کے حق میں عین کعبہ کو رخ کرنے کی شرط کرنے پر اجماع نہیں ہے بلکہ اصح یہ ہے کہ وہ مثل غائب کے ہے کیونکہ ہر خطہ جس میں وہ نماز پڑھے اس پر حقیقتہً مسائتہ لازم کرنے میں لزوم حرج ہے۔

دوسرا اعتراض: یہ ہے کہ فقہاء کرام نے تصریح کی ہے کہ مکی اگر گھر میں نماز پڑھے تو اس طرح پڑھے کہ اگر بیچ کی دیواریں ہٹا دی جائیں تو نمازی کا رخ کعبہ کے کسی جزء کی طرف ہو، اگر ایسا نہ ہو تو نماز درست نہ ہوگی؟

جواب: دوسرے فقہاء کرام نے اس کی بھی تصریح کی ہے کہ ایسا مکی کا لغائب ہے لہذا اس کی نماز صرف جہت کعبہ کو منہ کرنے سے اسی طرح درست ہو جائے گی جس طرح آفاقی کی نماز درست ہو جاتی ہے، چنانچہ علامہ شربلہ لکھتے ہیں:

۱۳۴۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بقیۃ درر الأحکام المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة،

لكن تفريعه بقوله: حتى لو صَلَّى في بيته، فينبغي أن يصلي بحيث لو أزيلت الحُدُود يقع استقباله على شطر الكعبة، يدافعه لقوله: بخلاف الآفاقي۔ قال الزاهلي: و فرض الغائب جهة الكعبة۔ انتهى (۱۳۵)

یعنی، ان کی اپنے اس قول کے ساتھ تفریع حتی کہ مکی اگر اپنے گھر میں نماز پڑھے تو اُسے چاہئے اس طرح نماز پڑھے کہ اگر اس کے اور کعبہ کے مابین دیواروں کو ہٹا دیا جائے تو اس کا استقبال کعبہ کے کسی جزء پر، اس (اعتراض) کو دور کر دیتا ہے انہی کا قول ”بدر خلاف آفاقی کے“۔ زاہدی نے کہا کہ غائب کا فرض جہت کعبہ ہے۔ ابھی

هذا ما ظهر لي في هذا الباب والله تعالى أعلم بالصواب و علمه أتم و أحكم

يوم الاربعه ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ ۱۵ نوفمبر ۲۰۰۶ م (255-F)

جہری نماز میں ترک جہر کا حکم

الاستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ کے بارے میں کہ مسجد حرام میں اپنی علیحدہ جماعت کروانے کی صورت میں امام نے جہری نماز میں فتنے کے خوف سے قرأت میں آواز کو بلند نہ ہونے دیا کبھی کبھی آواز بہت آہستہ ہو جاتی تو اس صورت میں نماز کا حکم کیا ہوگا؟ اور مسجد نبوی شریف میں چالیس نمازیں پڑھنے کی جو فضیلت وارد ہے وہ باجماعت نماز پڑھنے والے کے لئے ہے یا تنہا نماز پڑھنے والے کو بھی حاصل ہوگی؟

(سائل: محمد خرم عبدالقادر، رنچھوڑ لائن، کراچی)

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جو نمازیں ادا کی گئیں ان میں امام نے اگر اتنی آواز کے ساتھ قرأت کی تھی کہ جسے صف اول میں سنا جاسکتا تھا تو وہ نمازیں درست ہو گئیں۔ چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

”جہر کے معنی یہ ہیں کہ دوسرے لوگ یعنی جو صفِ اول میں ہیں سُن سکیں یہ ادنیٰ درجہ ہے اور اعلیٰ درجہ کے لئے حد مقرر نہیں اور آہستہ یہ کہ خود سُن سکے۔“ (۱۳۶)

اور علامہ محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۱۹۸ھ میں ہے:

وَأَدْنَى الْجَهْرِ إِسْمَاعِيلُ غَيْرُ مِمَّنْ لَيْسَ بِقَرِيبِهِ كَأَهْلِ الصَّفِّ الْأَوَّلِ وَأَعْلَاهُ لِأَحَدٍ لَهُ فَافْهَمْ۔ (۱۳۷)

یعنی، ادنیٰ جہر اپنے اس غیر کو سنانا ہے جو قریب نہ ہو جیسے پہلی صف والے اور اعلیٰ جہر کی کوئی حد نہیں۔

اور صفِ اول تک کے تمام افراد تک بھی امام کی قرأت کی آواز پہنچنا شرط نہیں چنانچہ علامہ احمد بن محمد بن اسماعیل طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

قَوْلُهُ (وَيَحِبُّ جَهْرَ الْإِمَامِ) الْوَاجِبُ مِنْهُ أَدْنَاهُ وَهُوَ أَنْ يَسْمَعَ غَيْرَهُ، وَلَوْ وَاحِدًا وَإِلَّا كَانَ اسْرَارًا، قُلُوْا أَسْمَعُ اثْنَيْنِ مِنْ أَعْلَى الْجَهْرِ۔ حموى عن ”الْخَزَانَةِ“۔ (۱۳۸)

یعنی، علامہ شرنبلالی کا قول کہ امام پر جہر واجب ہے واجب کا ادنیٰ یہ کہ دوسرے کو سُنائے اگرچہ ایک ہی ہو ورنہ اخفا ہوگا پس اگر دو نے سُننا تو اعلیٰ جہر ہے۔

اب اگر امام نے ایسا جہر کیا جسے صفِ اول میں موجود چند افراد سُن سکتے ہوں تو واجب ادا ہو جائے گا ورنہ ادا نہ ہوگا اور سجدہ سہو نہ کیا تو نماز واجب الاعادہ ہوگی۔ اور اگر عہد اُسے ترک کیا تو سجدہ سہو کرنے سے بھی نماز درست نہ ہوگی۔

۱۳۶۔ بھل شریعت حصہ سوم، کتاب الصلاۃ، قرآن مجید پڑھنے کا بیان، ص ۷۲

۱۳۷۔ رد المحتل، المحتل (۱)، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءة، مطلب فی الکلام الخ، ص ۵۳۵

۱۳۸۔ حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ ولزکاتہا، فصل فی بیان واجب الصلاۃ، ص ۲۵۲-۲۵۳

جہری نمازوں میں امام پر جہر واجب ہے جیسا کہ علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

وَيَجْهَرُ الْإِمَامُ وَجُوبًا فِي الْفَجْرِ وَأُولَى الْعِشَاءِ وَأَدَاءً وَقِضَاءً
الخ (۱۳۹)

یعنی، اور امام فجر، اور مغرب و عشاء کی پہلی دو رکعتوں میں وجوباً قرأت کرے۔

اور امام نے اگر جہری نماز میں ایسا جہر کیا جسے صفِ اول میں نہ سنا جاسکتا ہو تو وہ جہر نہیں ہے لہذا سجدہ سہو لازم ہوگا بشرطیکہ عہد ایسا نہ کیا ہو۔ چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

لَوْ جَهَرَ الْإِمَامُ فِيمَا يَخَافُ أَنْ يَخَافَ فِيمَا يَجْهَرُ تَلْزِمُهُ سَجْدَتَا السُّهُوِ لِأَنَّ الْجَهْرَ وَمَوْضِعَهُ وَالْمَخَافَةَ فِي مَوْضِعِهِ مِنَ الْوَاجِبَاتِ۔ (۱۴۰)

یعنی، امام نے آہستہ پڑھنے کی جگہ جہر کیا اور جہر کی جگہ آہستہ پڑھا تو اسے دو سجدے سہو لازم ہوں گے کیونکہ جہر اپنی جگہ پر اور اخفاء اپنی جگہ پر واجبات میں سے ہیں۔

اور اگر سجدہ سہو نہ کیا تو نمازیں لوٹانی ہوں گی جیسا کہ علامہ حصکھی لکھتے ہیں:

وَتَعَادُ وَجُوبًا فِي السُّهُوِ إِنْ لَمْ يَسْجُدْ لَهُ مُلْخَصًا (۱۴۱)

یعنی، سجدہ سہو واجب ہونے کی صورت میں اگر سجدہ نہ کیا تو نماز کو لوٹانا واجب ہے۔

یہ تو سہو ترک جہر کا حکم تھا اب اگر جان بوجھ کر جہری نماز میں جہر کو ترک کرتا ہے جیسا

۱۳۹۔ الدر المختل، المحتل (۱)، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل، ص ۵۳۲-۵۳۳

۱۴۰۔ الہدایہ، المحتل (۱-۲)، کتاب الصلاۃ، باب سحود السہو، ص ۱۵۸

۱۴۱۔ الدر المختل، المحتل (۱)، کتاب الصلاۃ، باب سحود السہو، ص ۴۵۶

کہ سوال سے ظاہر ہے تو اس پر نماز کا اعادہ لازم ہوگا، سجدہ سہو کافی نہ ہوگا جیسا کہ ”بہار شریعت“ (۷۳/۳) میں ہے۔

یہ مسئلہ کہ جہاں نہ جماعت ملتی ہو اور الگ جماعت قائم کرنے کی صورت میں فتنے کا قوی امکان ہو وہاں نماز پھجگا نہ کے لئے جماعت کروائی جائے یا انفرادی طور پر پڑھی جائے تو اس کے جواب میں حضرت ضیاء الملک علامہ مولانا ضیاء الدین مدنی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں:

”احتیاط اسی میں ہے کہ اپنی نماز اگر ممکن ہو سکے تو الگ جماعت کے ساتھ نماز ادا کرے اور اگر بہتر ہو تو انفرادی طور پر ادا کرے ویسے فساد سے بچنے کے لئے“۔ (۱۳۲)

اور چالیس نمازوں کی فضیلت نماز باجماعت کے ساتھ خاص نہیں کیونکہ ”نبی ﷺ نے صرف نمازوں کا حکم فرمایا ہے کسی حدیث شریف میں یہ حکم نہیں کہ ضروری ہے کہ امام کے پیچھے پڑھی جائیں“۔ (۱۳۳)

اور ایسی صورت میں جہاں جماعت نہ ملے اور نہ خود قائم کی جاسکتی ہو تنہا نماز پڑھنے والا گنہگار نہیں ہوتا کہ گناہ ترک واجب پر ہے اور وہاں یہ واجب ہی نہیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و إلیہ المرجع والمآب

۲۰ جمادی الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۱۱ اگست ۲۰۰۱م (JIA-111 Ref:090-2001)

ہوائی سفر کے لئے جمع بین الصلا تین کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہوائی سفر کے لئے جمع بین الصلا تین جائز ہے یا نہیں، سنا ہے کچھ حنفی علماء نے علانیہ باجماعت ایسا کیا ہے، کیا ان کا فعل جواز کی دلیل بن سکتا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اللہ تعالیٰ نے ہر نماز کا ایک وقت

۱۴۲۔ امام حرم اور ہم، مصنف علامہ فیض احمد ایسی، قطب مدینہ کا فتویٰ، ص ۱۵

۱۴۳۔ امام حرم اور ہم، مصنف علامہ فیض احمد ایسی، ص ۳۴

مقرر کر دیا ہے، چنانچہ ارشاد ہے:

﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَوْقُوتًا﴾ (الایہ ۱۴۴)

ترجمہ: بے شک نماز مسلمانوں پر وقت باندھا ہوا فرض ہے۔ (کثر الایمان)
تو لازم ہے کہ اس کی اوقات کی رعایت کی جائے۔ (عزائن العرفان)
اور حدیث شریف ہے:

عن عبد اللہ قال ”مَا رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ جَمَعَ بَيْنَ صَلَاتَيْنِ إِلَّا بِجَمْعٍ وَ صَلَّى الصُّبْحَ يَوْمَئِذٍ قَبْلَ وَقْتِهَا“ و اللفظ للنسائی، راوہ البخاری فی الحج، باب متى یصلی الفجر بجمع (برقم: ۱۶۸۲)، مسلم فی الحج، باب إستحباب زیادة التغلیس بصلاة الصبح یوم النحر (برقم: ۱۲۸۹) و أبو داؤد فی المناسک، باب الصلاة بجمع (برقم: ۱۹۳۴)، و النسائی فی المواقیت، باب الجمع بین المغرب و العشاء بمزدلفة (برقم: ۶۵۴)، و أحمد فی ”مسندہ“ ۳۸۴/۱

یعنی، حضرت عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو دو نمازیں ایک ساتھ جمع کرتے ہوئے نہیں دیکھا مگر مزدلفہ میں، اور اس دن صبح کی نماز اس کے وقت سے پہلے ادا کی۔ یہ الفاظ سنن نسائی کے ہیں، اس حدیث کو امام بخاری نے حج کے بیان میں، امام مسلم نے حج کے بیان میں، ابو داؤد نے مناسک کے ذکر میں، نسائی نے مواقیت کے بیان میں اور امام احمد نے اپنی ”مسند“ (۳۸۴/۱) میں روایت کیا ہے۔
اور علامہ ابوالحسنات عبدالحی لکھنوی لکھتے ہیں:

أما عدم جواز الجمع فی غیر ذلك فله حدیث: ”لَيْسَ فِي النُّومِ

التَّفْرِيطُ إِنَّمَا التَّفْرِيطُ فِي الْيَقْظَةِ أَنْ يُؤَخَّرَ الصَّلَاةَ حَتَّى يَجِيءَ وَقْتُ الْآخَرَى“ أخرجه مسلم وغيره، ولحدیث: ”مَنْ جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ مِنْ غَيْرِ عِلٍّ فَقَدْ أَثَى بَابًا مِنْ أَبْوَابِ الْكِبَائِرِ“ أخرجه الحاكم و الترمذی لكن فی سنده ضعيف جداً (۱۴۵) یعنی، مگر نماز کو اس کے وقت کے غیر میں جمع کرنے کا عدم جواز تو اس حدیث کی بنا پر ہے کہ تفریط نیند میں نہیں ہے وہ تو جاگنے میں ہے کہ نماز کو مؤخر کر دے یہاں تک کہ دوسری نماز کا وقت آجائے، اسے مسلم وغیرہ نے تخریج کیا اور اس حدیث کی بنا پر ہے: ”جس نے دو نمازوں کو بلا عذر جمع کیا تو وہ کبار کے ابواب کو آیا“ اسے امام حاکم اور ترمذی نے تخریج کا لیکن اس کی سند میں ایک راوی ضعیف ہے۔

حنفیہ کے نزدیک جمع بین الصلأتین بہر صورت ناجائز ہے، چنانچہ تاج الشریعہ محمود بن صدر الشریعہ احمد بن جمال الدین عبید اللہ الحبوبی لکھتے ہیں:

و لا یجمع فی رمضان فی وقت بلا حج (۱۴۶)

یعنی، دو نمازوں کو ایک وقت میں بغیر حج (یعنی عرفات و مزدلفہ) کے جمع نہ کیا جائے۔

اور علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی متوفی ۶۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لا یجمع بین صلاتین فی وقت واحد فی حضرو لا سفر إلا بعرفة و المزدلفة (۱۴۷)

یعنی، دو نمازوں کو ایک وقت میں نہ حضر میں اور نہ ہی سفر میں جمع کیا جائے گا سوائے عرفات اور مزدلفہ کے۔

۱۴۵۔ عملة الرعاية فی حل شرح الرقابة، الملحد (۱)، کتاب الصلاة، ص ۱۵۰

۱۴۶۔ وقایة الروایة کتاب الصلاة

۱۴۷۔ المختل للفتوی، کتاب الصلاة، فصل: احکام سحود التلاوة و الاوقات المکروهة فیها الصلاة

اور امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

لا نجمع لسفر أو مطر (۱۴۸)

یعنی، ہم نمازوں میں جمع نہیں کریں گے سفر اور بارش کی وجہ سے۔

اس کے تحت شارح ابن ملک لکھتے ہیں:

یعنی الجمع بین الظهر و العصر، بین صلاتی المغرب و العشاء لعذر سفر أو مطر غیر جائز عندنا خلافاً للمشافعی

یعنی، ہمارے نزدیک ظہر اور عصر میں اور مغرب و عشاء میں عذر سفر یا عذر بارش کی وجہ سے جمع کرنا ناجائز ہے برخلاف امام شافعی کے۔

اور علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسفی حنفی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

عن الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد بعذر (۱۴۹)

یعنی، منع کیا گیا ہے دو نمازوں کو کسی عذر کے سبب ایک وقت میں جمع کرنے سے۔

اور علامہ حسن بن منصور اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و لا یحوز الجمع بین الصلاتین فی وقت واحد بعذر عندنا إلا صلاة الظهر و العصر بعرفة و المغرب و العشاء بمزدلفة الخ (۱۵۰)

یعنی، ہمارے نزدیک دو نماز کو ایک وقت میں کسی بھی عذر کی بنا پر جمع کرنا جائز نہیں سوائے نماز ظہر اور عصر کے عرفات میں اور نماز مغرب اور عشاء مزدلفہ میں۔

اور قاضی محمد بن فراموز الشہیر بملا خسر حنفی متوفی ۸۸۵ھ لکھتے ہیں:

و لا یجمع فی رمضان فی وقت العذر بل بحج (۱۵۱)

۱۴۸۔ مجمع البحرین و ملتقى النیرین، کتاب الصلاة، ص ۱۰۷

۱۴۹۔ كنز النقائق، کتاب الصلاة، بیان اوقات الصلاة

۱۵۰۔ فتاویٰ قاضیخان، علی هامش الفتاویٰ الہندیۃ، الملحد (۱)، کتاب الصلاة، باب الأذان، ص ۷۵

۱۵۱۔ غرر الأحکام، کتاب الصلاة

یعنی، دو فرضوں کو کسی عذر کے باعث ایک وقت میں جمع نہ کیا جائے گا بلکہ حج (عرفات و مزدلفہ) میں (جمع کیا جائے گا)

کیونکہ جمع کرنے سے وقت میں تغیر ہوگا، چنانچہ علامہ موصلی حنفی لکھتے ہیں:

و فی الجمع تغییر الوقت (۱۵۲)

یعنی، اور جمع کرنے میں وقت کی تغیر ہے۔

اگر ایک فرض کو مقدم کیا تو وہ فاسد ہوگا اور اگر مؤخر کیا تو ایسا کرنا حرام ہے، اگرچہ بطور قضاء، وہ صحیح ہو جائے گا، چنانچہ علامہ شمس الدین ترمذی لکھتے ہیں:

و لا جمع بین فرضین فی وقت بعذر فإن جمع فسد لو قدم و

حرم لو عکس و إن صح إلا لحاج بعرفة و مزدلفة (۱۵۳)

یعنی، دو فرضوں میں کسی عذر کے سبب ایک وقت میں جمع نہیں، پس اگر جمع کیا تو فاسد ہے اگر مقدم کیا اور حرام ہے اگر اس کا عکس کیا، اگرچہ صحیح ہو جائے گی سوائے حاجیوں کے عرفات اور مزدلفہ میں۔

اور محمد بن عبد الواحد سیوستانی حنفی متوفی ۱۲۲۴ھ لکھتے ہیں:

فإن جمع فسد لو قدم الفرض علی الوقت و حرم لو عکس

أی آخره عنه وإن صح بطریق القضاء إلا الحاج بعرفة و

مزدلفة کما سیحی (۱۵۴)

یعنی، پس اگر (دو فرض کو ایک وقت میں) جمع کیا تو (اور ایک فرض نماز کو اپنے وقت پر) مقدم کیا تو وہ نماز فاسد ہو جائے گی (جسے مقدم کیا) اور اگر اس کا عکس کیا یعنی ایک فرض کو اپنے وقت سے مؤخر کیا تو ایسا کرنا حرام ہے اگرچہ اس کا وہ فرض (جسے مؤخر کیا) بطریق قضاء درست ہو

جائے سوائے حاجیوں کے عرفات اور مزدلفہ میں (جمع کرنے کے) جیسا کہ عنقریب آئے گا۔

اور امام شافعی کے ہاں جمع بین الصلاتین جائز ہے اور ان کے نزدیک جواز کی دلیل ایک حدیث شریف ہے اور فقہاء کرام نے فرمایا جسے امام شافعی نے بطور دلیل پیش کیا وہ جمع فعلی پر محمول ہے نہ کہ جمع وقتی پر، چنانچہ مخدوم عبد الواحد سیوستانی حنفی متوفی ۱۲۲۴ھ نے اپنے فتاویٰ میں لکھا کہ:

لا جمع بین فرضین فی وقت بعذر سفر و مطر خلافا

للمشافعی، و مارواه محمول علی الجمع فعلاً لا وقتاً (۱۵۵)

یعنی، دو فرضوں کو سفر اور بارش کے عذر سے ایک وقت میں جمع کرنا (جائز)

(نہیں، برخلاف امام شافعی کے، اور جیسے انہوں نے روایت کیا ہے وہ فعلاً

جمع پر محمول ہے نہ کہ وقتاً جمع پر۔) (یعنی ایک وقت میں جمع کرنے پر)

اس لئے ہمارے فقہاء کرام نے فعلاً جمع کے جواز کی تصریح کی ہے، چنانچہ علامہ عبد اللہ بن محمود موصلی حنفی لکھتے ہیں:

و يجوز الجمع فعلاً و لا وقتاً، وهو تفسیر ما روی: "أَنَّهُ عَلَيْهِ

جَمَعَ بَيْنَ الصَّلَاتَيْنِ" (۱۵۶)

یعنی، فعلاً جمع جائز ہے نہ کہ وقتاً۔

اور جمع فعلی کسے کہتے ہیں، اس کی تفسیر بیان کرتے ہوئے علامہ موصلی حنفی لکھتے ہیں:

وتفسیره: أَنَّهُ يؤَخَّر الظَّهْرُ إِلَى آخِر وقتها، و يقدِّم العصر في

أول وقتها (۱۵۷)

یعنی، فعلاً جمع کی تفسیر یہ ہے کہ وہ ظہر کو اس کے آخر وقت تک مؤخر کرے

اور عصر کو اس کے اول وقت میں مقدم کرے۔

ہاں ہمارے فقہاء کرام نے بوقت ضرورت امام شافعی کے مذہب کی تقلید کی اجازت دی ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین حصکھی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و لا بأس بالتقليد عند الضرورة لكن بشرط أن يلتزم جميع ما يوجب ذلك الإمام (۱۵۸)

یعنی، بوقت ضرورت تقلید کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے لیکن شرط یہ ہے ان تمام شرائط کا التزام کرے جسے امام (یعنی امام شافعی) نے واجب کیا ہے۔ اور مخدوم عبد الواحد سیوستانی متوفی ۱۲۲۳ھ نقل کرتے ہیں:

و لا بأس بالتقليد عند الضرورة لكن بشرط أن يلتزم جميع ما يوجب ذلك الإمام (۱۵۹)

یعنی، اور بوقت ضرورت (مذہب غیر کی) تقلید کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن شرط یہ ہے کہ اس تمام کا التزام کرے جسے اس امام نے واجب کیا ہے۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ وہ کونسی شرائط ہیں جسے امام شافعی نے واجب کیا ہے، چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین متوفی ۱۲۵۲ھ اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

فقد شرط الشافعي لجمع التقديم ثلاثة شروط: تقديم الأولى، نية الجمع قبل الفراغ منها، وعدم الفصل بينهما بما يعد فاصلاً عرفاً، ولم يشترط في جمع التأخير سوى نية الجمع قبل خروج الأولى، "نهر" و يشترط أيضاً أن يقرأ الفاتحة في الصلاة و لو مقتدياً، و أن يعيد الوضوء من حسّ فرجه أو

أجنبيّة و غير ذلك من الشروط و الأركان المتعلقة بذلك الفعل (۱۶۰)

یعنی، جمع تقدیم کے لئے امام شافعی کی تین شرائط ہیں: پہلی کو مقدم کرے، اس میں جمع کی نیت کرنا اس سے (یعنی پہلی سے) فارغ ہونے سے قبل، اور ان دونوں کے درمیان ایسے فعل سے فصل نہ کرنا جس فعل کو عرف میں فاصل شمار کیا جاتا ہے، اور جمع تاخیر میں کوئی شرط نہیں سوائے پہلی نماز سے فارغ ہونے سے قبل دوسری کی نیت کرنے کے، نہر۔ اور یہ بھی شرط کیا گیا نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھے اگرچہ مقتدی ہو، اور یہ کہ جو شخص شرمگاہ کو چھو لے یا کسی اجنبیہ عورت کو چھو لے وہ وضو دوبارہ کرے اور اس کے علاوہ اور شروط اور ارکان جو اس فعل سے متعلق ہیں۔

اور مخدوم عبد الواحد سیوستانی متوفی ۱۲۲۳ھ لکھتے ہیں:

قالوا شروط التقديم ثلاثة البداية بالأولى و نية الجمع بينهما و محل هذه النية عند التحريم أعنى في الأولى و يجوز في إثباتها على الأظهر و لو نوى مع السلام منها جاز على الأصح و الموالاة بأن لا يطول بينهما فصل فإن طال و جب تأخير الثانية إلى وقتها الخ "بحر" و يجوز بشرط العذر و الترتيب و منه الجمع و المواصله بينهما و أن لا يتنفل بينهما بنفل و لا غيره إلا أن يقيم لها فإنه جائز الخ فتاوى وزيرى۔ قال حاصل أن الجمع بعذر المطر عند الضرورة و أن كان لا بأس فيه بتقليد الإمام الشافعي لكنه مشروط بالتزام شرائط الجمع (۱۶۱)

یعنی، انہوں نے کہا کہ تقدیم کی شرطیں تین ہیں (۱) پہلی نماز سے شروع

کرنا، (۲) اور ان دونوں میں جمع کی نیت کرنا اور اس کی نیت کا محل تحریمہ کے وقت ہے، میری مراد ہے کہ پہلی نماز میں تحریمہ کے وقت جمع کی نیت کرنا۔ اور دوران نماز جمع کی نیت کرنا اظہر قول کے مطابق جائز ہے اور اگر (پہلے فرض کے) سلام کے وقت (جمع کی) نیت کی تو اصح قول کے مطابق جائز ہے۔ (۳) اور موالات (یعنی پے در پے کرنا) اس طرح کہ ان دونوں کے مابین طویل فصل نہ کرے اور اگر فصل کو طویل کیا تو دوسرے فرض کی تاخیر اس کے وقت تک کرنا ہوگی (یعنی پھر اُسے اپنے وقت میں ہی پڑھنا ہوگا) الخ، ”بحر“۔ اور بشرط عذر جائز ہے، اور ترتیب ہے (یعنی ترتیب سے پڑھے کہ پہلی کو پہلے دوسری کو بعد میں ادا کرے) اور اسی سے ان دونوں کے مابین جمع اور مواصلت ہے اور وہ یہ کہ ان دونوں کے مابین نقل وغیرہ نہ پڑھے مگر یہ کہ اس کے لئے اقامت ہو جائے تو جائز ہے الخ ”فتاویٰ وزیری“۔ تو حاصل کلام یہ ہے کہ جمع بعد ربارش عند الضرورت ہے، اور اگر عذر ہو تو اس میں امام شافعی کی تقلید کرنے میں حرج نہیں لیکن وہ (جواز) جمع کی شرائط کا التزام کرنے کے ساتھ مشروط ہے۔

لیکن ہمارے فقہاء کرام کے مَنُون کا اطلاق جمع بین الصلواتین کے عدم جواز پر دلالت کرتا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں مَنُون کی عبارات سے واضح ہے اور مَنُون کا اطلاق ہی راجح ہوتا ہے، چنانچہ مخدوم سیوستانی حنفی متون فی ۱۲۲۴ھ لکھتے ہیں:

ثم لا يخفى أن إطلاق متن الكنز والتنوير وغيرهما يأبى عن جواز الجمع مطلقاً سواء كان بتقليد وغيره وصرّحوا بترجيح إطلاق المتون فعلى هذا لا يجوز الجمع فى المطر أصلاً ولو عند الضرورة والتقليد ورعايته الشروط۔ واللہ أعلم (۱۶۲)

یعنی، پھر یہ مخفی نہیں کہ ”کنز الدقائق“ اور ”تنویر الأبصار“ کے متن کا اطلاق جمع بین الصلواتین کے جواز کا مطلقاً انکار کرتا ہے چاہے (کسی امام کی) تقلید کرتے ہوئے ہو یا تقلید کرتے ہوئے نہ ہو۔ اور فقہاء کرام نے اطلاق مَنُون کی ترجیح کی صراحت کی ہے تو اس بناء پر بارش میں اصلاً جمع بین الصلواتین جائز نہیں اگرچہ بوقت ضرورت ہو اور (امام شافعی کی) تقلید میں ہو اور شروط جمع کی رعایت کرتے ہوئے ہو۔

یہ تو تھا عند الضرورت کا حکم، اب ہوائی جہاز میں جب علماء کرام نے فرض نماز کے جواز کا فتویٰ دیا ہے تو اس سفر کے لئے جمع تقدیم ہو یا تاخیر ہو، جمع کی اصلاً کوئی ضرورت ہی نہ رہی۔ لہذا جن حنفی علماء کے نزدیک بوقت ضرورت امام شافعی کی تقلید کرتے ہوئے جمع بین الصلواتین جائز ہے ان کے نزدیک بھی یہاں جمع بین الصلواتین جائز نہیں کیونکہ ضرورت نہیں ہے اور خود شافعی المذہب کے حق میں بھی ہوائی سفر کے لئے جمع بین الصلواتین جائز نہیں کیونکہ ان کے ہاں جواز دیگر شرائط کی طرح شرط ضرورت کے ساتھ مقید ہے اور یہاں ضرورت ہی نہیں۔ لہذا ان علماء کا فعل جواز کی دلیل نہیں ہے۔

اور اگر ضرورت ہو اور حنفی جمع بین الصلواتین کرے تو اُسے امام شافعی کے نزدیک جمع بین الصلواتین کی جو شرطیں ہیں ان کی رعایت کرنا لازم ہوگا۔ اور علماء کرام اگر علی الاعلان اپنے مذہب کے خلاف پر عمل کریں تو ان پر لازم ہے کہ ان کے ساتھ نماز پڑھنے والے حنفی عوام المسلمین کو اس بارے میں بتائیں کہ ہمارے مذہب میں ایسا کرنا جائز نہیں، صرف امام شافعی کے مذہب میں اس کی اجازت ہے اور ضرورت شرعی کے پائے جانے کے وقت دوسرے امام کے مذہب پر عمل کرنے کی ہمارے فقہاء نے اجازت دی ہے اور ضرورت ایسی ہو جسے شرع مطہرہ میں ضرورت قرار دیا جاسکے جیسے یہاں ضرورت یہ ہے کہ اگر ہم جمع بین الصلواتین نہیں کرتے تو نماز فوت ہو جائے گی۔ تاکہ عوام اسے امام اعظم رضی اللہ عنہ کا مذہب نہ سمجھ لیں اور ان کے اندر ہمارے امام کی تقلید غیر ضروری ہونے کی سوچ پیدا نہ ہو جائے اور وہ

محض اپنی آسانی اور سہولت کے لئے دیگر ائمہ کرام کے مذہب پر عمل کرنے لگ جائیں۔ یا وہ تقلید کو غیر ضروری سمجھنے نہ لگ جائیں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۵ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۷ دسمبر ۲۰۰۶ م (273-F)

شہر کے کسی ہوٹل میں جمعہ قائم کرنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آج جمعہ کا دن ہے اور ہم لوگ مکہ میں مقیم ہیں کہ منیٰ روانگی سے نصف ماہ قبل سے مکہ میں موجود ہیں اور ہم نے مکہ مکرمہ آتے ہی اقامت کی نیت بھی کر لی تھی اب ہم جمعہ یہاں کے امام کی اقتداء میں ادا نہیں کر سکتے تو کسی ہوٹل وغیرہ میں اپنا جمعہ قائم کر سکتے ہیں، جب کہ قانوناً ممنوع ہونے کی وجہ سے پوشیدہ رکھنا پڑے گا کہ اگر ان کو خبر ہوگی تو جیل ہوگی؟

ایک گروہ کسی اسلامی شہر گیا اور اس گروہ نے اقامت کی نیت بھی کر لی، اب جمعہ کا دن آیا بسیار تلاش کے باوجود انہیں صحیح العقیدہ سنی امام میسر نہیں آتا کہ جس کی اقتداء میں نماز جمعہ ادا کریں تو کیا ایسی صورت میں وہ کسی ہوٹل وغیرہ میں جمعہ کی نماز قائم کر سکتے ہیں جب کہ وہاں کی حکومت کی طرف سے ایسا کرنا ممنوع ہو کہ اگر حکومت کو خبر ہوگئی تو پکڑے جانے کا قوی امکان ہے۔ اس لئے اگر وہ جمعہ قائم کریں گے تو ان کو پوشیدہ رکھنا ہوگا جیسے دروازے بند کر کے یا کسی کو باہر کھڑا کر کے جو کسی انجان آدمی کو اندر نہ آنے دے وغیرہ اور اگر انہوں نے اس طرح جمعہ نماز ادا کی تو ان کی یہ نماز ہوگی یا انہیں ظہر نماز پڑھنی ہوگی۔ اسی طرح ایسی صورت میں عیدین کی نماز کا کیا حکم ہے؟

(السائل: محمد فاروق بن عبد الرحیم، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: صورت مسئلہ میں ہوٹل میں جمعہ قائم نہیں کیا جاسکتا ہے اور اگر قائم کر لیا تو جمعہ دانہ ہوگا کیونکہ جمعہ پڑھنے کے لئے کچھ شرطیں

ہیں، ان میں سے ایک شرط بھی نہ ہوگی تو جمعہ ادا نہیں ہوگا، چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

جمعہ پڑھنے کے لئے چھ شرطیں ہیں کہ ان میں سے ایک شرط بھی مفقود ہو

تو ہوگا ہی نہیں۔ (۱۶۳)

ان میں چھٹی اور آخری شرط اذن عام کا پایا جانا ہے اور یہاں اس صورت میں جمعہ ادا کرنے میں یہ شرط نہیں پائی جاتی لہذا جمعہ نہیں ہوگا، چنانچہ علامہ ابوالبرکات عبد اللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۱۰۷۱ھ لکھتے ہیں:

شرط أدائها المصير والخطبة والجماعة والإذن العام ملخصاً (۱۶۴)

یعنی، ادائیگی جمعہ کی شرط مصر، خطبہ، جماعت اور اذن عام ہے۔

اور علامہ حسن بن عمار شرنبلالی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

ويشترط لصحتها ستة أشياء المصير أفأؤه، والإذن العام (۱۶۵)

یعنی، اور جمعہ کی صحت کے لئے چھ چیزیں شرط کی جاتی ہیں، مصر یا فتا مصر..... اور اذن عام۔

اور اس کی شرح میں لکھتے ہیں:

كذا في "الكنز" لأنها من شعائر الإسلام، وخصائص الدين،

فلزم إقامتها على سبيل الإشتهار، والعموم (۱۶۶)

یعنی، اسی طرح "کنز الدقائق" میں ہے کیونکہ شعائر اسلام اور خصائص دین سے ہے تو اسے علی سبیل الاشتہار اور عموم قائم کرنا لازم ہے۔

اور علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۵ھ لکھتے ہیں:

۱۶۳۔ بہار شریعت، ۳۰۳/۱

۱۶۴۔ کنز الدقائق، کتاب الصلاة، باب الجمعة

۱۶۵۔ نور الإيضاح

۱۶۶۔ مراقی الفلاح شرح نور الإيضاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۲۹۶-۲۹۸

حتى لو غلق بابہ و صلی باتباعہ لا تحوز، ولو أذن للناس بالدخول فيه جاز (۱۶۷)

یعنی، حتی کہ اگر اپنا دروازہ بند کر لیا اور اپنے اتباع کے ساتھ نماز جمعہ پڑھی تو جائز نہ ہوئی اور اگر لوگوں کو داخل ہونے کی اجازت دے دی تو جائز ہے۔

اور علامہ حسن بن عمار شربلی لکھتے ہیں:

حتى لو غلق الإمام بان قصوه أو المحل الذي يصلی فيه بأصحابه لم يحز وإن أذن للناس بالدخول فيه صحت الخ (۱۶۸)

یعنی، امام نے اگر اپنے محل یا جس جگہ اپنے ساتھیوں کے ساتھ نماز پڑھتا ہے اس کا دروازہ بند کر لیا تو جائز نہ ہو اور اگر لوگوں کو آنے کی اجازت دے دی تو نماز صحیح ہوگئی۔

اسی طرح علامہ امین بن محمد بن امین حلبی حنفی متوفی ۹۶۵ھ نے ”صغیری شرح منیة المصلی“ (۱۶۹) میں لکھا ہے۔

چنانچہ صدر الشریعہ محمد امجد علی حنفی ”فتاویٰ ہندیہ“ (۱۷۰) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

(۶) اذن عام یعنی مسجد کا دروازہ کھول دیا جائے کہ جس مسلمان کا جی چاہے آئے کسی کو روک ٹوک نہ ہو۔ اگر جامع مسجد میں جب لوگ جمع ہو گئے دروازہ بند کر کے جمعہ پڑھانہ ہوا۔ (۱۷۱)

اسی وجہ سے شہر میں فوجی اڈوں اور دیگر ایسے اداروں میں جہاں مذکور شرط مفقود ہوتی ہے جمعہ قائم کرنا جائز نہیں ہوتا اور اگر قائم کیا تو جمعہ نہ ہوگا کیونکہ وہاں عوام کو داخلے کی اجازت

۱۶۷۔ النہر الفائق، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۳۶۰

۱۶۸۔ مراقی الفلاح، ص ۲۹۸

۱۶۹۔ منیة المصلی و غنیة المبتدی، فصل فی صلاة الجمعة، ص ۳۳۱

۱۷۰۔ الفتاویٰ الہندیہ، المجلد (۱)، کتاب الصلاة، الباب السادس عشر فی صلاة الجمعة، ص ۱۴۸

۱۷۱۔ بہار شریعت، جلد (۱)، حصہ چہارم، جمعہ کا بیان، ص ۳۰۶

نہیں ہوتی اور ان مقامات پر عیدین کا بھی وہی حکم ہے جو نماز جمعہ کا ہے۔

لہذا ہر شہر کہ جہاں صحیح العقیدہ امام نہ ملنے کی وجہ سے جمعہ نہ ملے اور وہاں خود بھی مشروع طریقے پر جمعہ قائم نہ کیا جاسکے تو وہاں نماز ظہر پڑھنی ہوگی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۲۴ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۵ دسمبر ۲۰۰۶ م (293-F)

قضاء نمازوں کی ادائیگی میں ترتیب کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس پر مہینوں یا سالوں کی نمازیں باقی ہوں اور وہ ان کی قضاء کرے تو قضاء میں نمازوں کو ترتیب وار پڑھنا ضروری ہے یا بلا ترتیب بھی پڑھ سکتا ہے کہ پہلے ساری فجر کی نمازیں پڑھے پھر ظہر کی ایک ساتھ پڑھے؟

(السائل: سید اللہ رکھا، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقہاء کرام نے فرمایا کہ قضاء نمازوں کی ترتیب اسی طرح واجب ہے جس طرح وقتی اور قضاء میں ترتیب واجب ہے، چنانچہ امام مظفر الدین احمد بن علی بن ثعلب ابن الساعاتی متوفی ۶۹۴ھ لکھتے ہیں:

و ترتب الفوائت (مجمع البحرين)

یعنی، فوت شدہ نمازوں کو ہم ترتیب وار کرتے ہیں۔

اور اس کے تحت ابن ملک لکھتے ہیں:

یعنی نوجب الترتیب بین الفوائت و بینہا و بین الوقتیة (۱۷۲)

یعنی، ہم فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کو واجب قرار دیتے ہیں اور فوت

شدہ اور وقتی نمازوں میں (بھی ترتیب واجب قرار دیتے ہیں)

اور علامہ ابوالبرکات عبداللہ بن احمد بن محمود نسبی متوفی ۷۱۰ھ لکھتے ہیں:

۱۷۲۔ حاشیہ مجمع البحرين، کتاب الصلاة، فصل فی قضاء الفوائت، ص ۱۴۱

و الترتیب بین الفائتة، و الوقتية و بین الفوائت مستحق (۱۷۳)

یعنی، فوت شدہ نمازوں اور وقتی نمازوں میں ترتیب واجب ہے۔

اس کی دلیل میں فقہاء کرام غزوہ خندق میں نبی ﷺ کا فعل بیان کرتے ہیں، چنانچہ

علامہ حسن بن عمار شرملائی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

و رتب النبي ﷺ قضاء الفوائت يوم الخندق (۱۷۴)

یعنی، نبی ﷺ نے یوم خندق فوت شدہ نمازوں کو ترتیب وار قضاء فرمایا۔

اس کے تحت علامہ سید احمد بن محمد طحاوی متوفی ۱۲۳۱ھ لکھتے ہیں:

هذا دليل على الترتيب بين الفوائت

یعنی، یہ فوت شدہ نمازوں میں ترتیب کی دلیل ہے۔

اور لکھتے ہیں:

و الحاصل أنه لم يثبت عنه ﷺ تقديم صلاة على ما قبلها أداءً

و قضاءً

یعنی، حاصل کلام یہ ہے کہ نمازوں کو اداء کرنے یا قضاء کرنے میں نبی ﷺ

سے کسی نماز کو اس سے قبل والی نماز سے مقدم کرنا ثابت نہیں ہے۔

لو كان الترتيب مستحباً كما قال بعض الأئمة لتركه ﷺ مرة

بياناً للجواز و لم ينقل و لا نقل أيضاً عن أحد من الصحابة

قولاً، و لا فعلاً، و روى أنه ﷺ شغله المشركون عن أربع

صلوات يوم حفر الخندق حتى ذهب من الليل ما شاء الله

تعالى فأمر بلالاً فأذن ثم أقام فصلي الظهر، ثم أقام فصلي

العصر، ثم أقام فصلي المغرب، ثم أقام فصلي العشاء (۱۷۵)

۱۷۳۔ كنز الدقائق، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت

۱۷۴۔ مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت

۱۷۵۔ حاشیة الطحاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص ۱۴۴

یعنی، اگر ترتیب مستحب ہوتی جیسا کہ بعض ائمہ نے فرمایا تو آپ ﷺ

بیان جواز کے لئے ایک بار ترک فرماتے اور (ایسا) منقول نہیں ہے اور

صحابہ کرام سے بھی نہ قولاً منقول ہے اور نہ فعلاً، اور مروی ہے کہ آپ

ﷺ کو خندق کھودنے کے دن مشرکین نے چار نمازوں سے مشغول کر

دیا حتی کہ اللہ تعالیٰ نے جتنا چاہا رات کا حصہ گزر گیا تو آپ نے حضرت

بلال کو حکم فرمایا تو انہوں نے اذان دی پھر اقامت کہی اور ظہر کی نماز

پڑھی، پھر اقامت کہی اور عصر کی نماز پڑھی، پھر اقامت کہی اور مغرب

کی نماز پڑھی، پھر اقامت کہی اور عشاء کی نماز پڑھی۔

اور فوت شدہ نماز میں ترتیب کا واجب ہونا ان فوت شدہ نمازوں میں ہے جو قلیل ہوں

چنانچہ ”کنز الدقائق“ کی عبارت ”و الترتيب بين الخ“ کے تحت علامہ سراج الدین ابن نجیم

حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

الترتيب بين الصلاة الفائتة الوقتية و الترتيب أيضاً بين الفائتة

القليلة على ما سيأتي مستحق أى واجب كذا فى ”المعراج“ و

غیرہ (۱۷۶)

یعنی، ترتیب فوت شدہ اور وقتی نمازوں میں اور ترتیب فوت شدہ قلیل

نمازوں میں واجب ہے اسی طرح ”معراج“ وغیرہ میں ہے۔

اور قلیل سے مراد یہ ہے کہ فوت شدہ نمازیں چھ نہ ہوئی ہوں اور جب چھ ہو جائیں تو ان

میں ترتیب ساقط ہو جائے گی، چنانچہ علامہ سراج الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۱۰۰۴ھ لکھتے ہیں:

و يسقط أيضاً الترتيب بين الفائتة و الوقتية و بين الفوائت بصيرورة

الفوائت ستاً و ذلك بخروج وقت السادسة على الأصح لدخولها

حيث في حدّ التكرار الموجب السقوط دفعاً للخرج (۱۷۷)

۱۷۶۔ النهر الفائق: ۳۱۶/۱

۱۷۷۔ النهر الفائق، المجلد (۱)، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، ص ۲۱۷

یعنی، ترتیب فوت شدہ اور وقیہ نمازوں میں اور فوت شدہ نمازوں میں ساقط ہو جاتی ہے، فوت شدہ نمازوں کے چھ ہو جانے سے اور اصح قول کے مطابق یہ (ترتیب کا سقوط) چھٹی کا وقت نکل جانے سے ہے کیونکہ اس وقت وہ تکرار کے حد میں داخل ہو گئیں، دفع حرج کے لئے سقوط واجب ہے۔

لہذا وہ شخص کہ جس کے ذمے کثیر نمازیں باقی ہوں تو وہ ان کی قضاء کرتے ہوئے بلا ترتیب بھی پڑھ سکتا ہے جیسے پہلے ساری فجر کی نمازیں پڑھ لے، پھر ظہر، پھر عصر، پھر مغرب، پھر عشاء اور وتر، البتہ ترتیب وار پڑھنا افضل ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۲۰ دسمبر ۲۰۰۶ م (303-F)

مطاف میں نمازی کے آگے سے گزرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مطاف میں نمازی نماز پڑھ رہے ہوں ان کے آگے سے طواف کی تو اجازت ہے مگر ویسے گزرنے کا حکم کیا ہے؟

(السائل: محمد عرفان وقاری، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: فقہاء کرام نے مطاف میں نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنے کے جواز کی تصریح فرمائی ہے، چنانچہ سید محمد ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

وقال ثم رأيت في "البحر العميق" حكي عز الدين بن جماعة عن "مشكلات الآثار للطحاوي": أن المرور بين يدي المصلي بحضرة الكعبة يحوز، قلت: وهذا فرغ غريب

قليل حفظ (۱۷۸)

یعنی، میں نے "بحر العمیق" میں دیکھا، "مشكلات الآثار للطحاوي" سے عزالدین بن جماعہ سے روایت ہے: کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنا جائز ہے، میں کہتا ہوں: یہ فرع غریب ہے چاہئے کہ اسے یاد کرے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی کے فرزند علامہ سید علاؤ الدین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

و لا يمنع المارء من الطائفين بين يدي المصلي، و كذا لا يمنع مطلق ملء بين يدي المصلي بحضرة الكعبة، و يحوز المرور بين يدي المصلي بحضرة الكعبة (۱۷۹)

یعنی، طواف کرنے والوں میں سے نمازی کے سامنے سے گزرنے سے نہ روکا جائے جائے اور اسی طرح کعبہ کے سامنے نماز پڑھنے کے آگے سے مطلق گزرنے والے کو نہ روکا جائے اور کعبہ کے سامنے نماز پڑھنے والے کے آگے سے گزرنا جائز ہے۔

اور خلیفہ اعلیٰ حضرت حضرت علامہ محمد سلیمان اشرف لکھتے ہیں:

یہ مسئلہ کہ نمازیوں کے آگے سے گزرنا گناہ نہیں بلکہ جائز ہے صرف حرم بیت اللہ کے ساتھ مخصوص ہے۔ (۱۸۰)

اور دوسرے مقام پر "رد المحتار" کی یہ عبارت نقل فرمائی ہے:

إن المرور بين يدي المصلي بحضرة الكعبة يحوز (۱۸۱)

۱۷۸۔ رد المحتار، المجلد (۲)، کتاب الحج، فصل فی الإحرام، مطلب: عدم منع المارء بين يدي المصلي عند الكعبة، ص ۵۰۲

۱۷۹۔ الهدية العلامية أحكام الحج، ص ۲۰۱

۱۸۰۔ الحج، مصنفه محمد سليمان اشرف، ص ۹۲

۱۸۱۔ الحج، مصنفه محمد سليمان اشرف، ص ۹۵

یعنی، کعبہ میں نمازی کے آگے سے گزرنا جائز ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الإثنين، ۲۲ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱۴ نوفمبر ۲۰۰۶ م (243-F)

نمازی کے آگے سے گزرنا اور حرم مکہ

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت ہے جب کہ مطاف میں لوگوں کو اس وقت بڑی پریشانی سے دوچار ہونا پڑتا ہے، جب وہ اپنے معمولات سے فارغ ہو کر مطاف سے باہر جانا چاہتے ہیں اور بعض لوگ تو بلا تامل نمازیوں کے آگے سے گزر جاتے ہیں، کیا کسی مذہب میں اس کی اجازت ہے اور ہمارے مذہب حنفی میں اس مسئلہ کا حل کیا ہے اور اگر جائز ہے تو کسی فقیہ کا جواز میں صریح قول منقول ہے، ممانعت میں وارد احادیث کا کیا جواب دیا جائے گا؟ نیز مسعی میں نمازی کے آگے سے گزرنے کا حکم کیا ہے؟ اگرچہ آپ کا اس موضوع پر ایک فتویٰ نظر سے گزرا ہے مگر بعض علماء طواف کرنے والوں کے سوا دوسروں کو نمازی کے آگے سے گزرنے کی اجازت نہیں دیتے، اس لئے آپ سے گزارش ہے کہ اس مسئلہ کو تفصیل کے ساتھ بیان فرما کر عند اللہ ماجور ہوں۔

(السائل: محمد عرفان ضیائی، نور مسجد، مٹھادر، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِسُ الْجَوَابُ: مطاف میں لوگ اوقات جماعت کے علاوہ مختلف اوقات میں فرداً فرداً نماز پڑھتے ہیں اور کبھی کبھار چند افراد مل کر باجماعت نماز بھی ادا کرتے ہیں اور اس حال میں نماز ختم کرنے کے بعد انہیں مطاف سے باہر آنے میں دشواری ہوتی ہے اور اسی طرح ذکر و اذکار میں مشغول افراد اپنے اذکار و معمولات سے فارغ ہو کر اور طواف پورا کرنے والے نماز طواف پڑھنے کے بعد مطاف سے باہر نکلنے میں پریشان ہوتے ہیں۔ لہذا ہم نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت اور رخصت میں وارد احادیث

نبویہ علیہ التحیۃ والثناء اور اس باب میں واقع کلام فقہاء کی روشنی میں انا م کے ابتلائے عام کا حل تلاش کرتے ہیں، سب سے پہلے ممانعت میں وارد چند احادیث ذکر کرتے ہیں، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

حدثنا أبو معمر، حدثنا عبد الوارث، حدثنا يونس، عن حميد بن هلال عن أبي صالح: عن أبي هريرة، قال: قال النبي ﷺ: "إِذَا مَرَّ بَيْنَ يَدَيَّ أَحَدُكُمْ شَيْءٌ، وَهُوَ يَصَلِّي، فَلْيَمْنَعْهُ، فَإِنْ أَلْبَى فَلْيَمْنَعْهُ، فَإِنْ أَلْبَى فَلْيَقَاتِلْهُ، فَإِنَّمَا هُوَ الشَّيْطَانُ" و طرفه في: ۵۰۹ (۱۸۲)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابو عمر نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد الوارث نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے یونس نے، وہ روایت کرتے ہیں حمید بن ہلال نے، وہ ابو صالح سے، وہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے فرماتے ہیں کہ نبی ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کسی ایک کے سامنے کوئی شے گزرے اور وہ نماز پڑھ رہا ہو تو اُسے چاہئے کہ اُسے روک دے، پس وہ اگر انکار کرے تو اُسے چاہئے کہ اُسے روک دے، پس وہ اگر انکار کرے تو چاہئے کہ اُسے روک دے، پھر وہ اگر انکار کرے تو چاہئے کہ اس سے لڑے، پس وہ صرف شیطان ہے۔"

اور علامہ ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد ابن شاپین بغدادی متوفی ۳۸۵ھ روایت کرتے ہیں:

حدثنا عبد الله بن سليمان بن أشعث، قال: حدثنا هارون بن سليمان الخزاز، قال: حدثنا أبو بكر الحنفی، قال: حدثنا الضحاك بن عثمان، قال: حدثنا صلقة بن يسار، عن ابن عمر،

قال: قال رسول الله ﷺ: "إِذَا صَلَّى أَحَدُكُمْ فَلْيَصِلْ إِلَى شَيْءٍ يَسْتُرُهُ، وَلَا يَدْعُ أَحَدًا يَمُرُّ بَيْنَ يَدَيْهِ فَإِنَّ أَبِي فَلْيَقَاتِلْهُ" (۱۸۳)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن سلیمان بن اشعث، انہوں نے فرمایا کہ حدیث بیان کی ہم سے ہارون بن سلیمان الخزازی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے صحاک بن عثمان نے، وہ فرماتے ہیں کہ حدیث بیان کی ہم سے صدقہ بن یسار نے، وہ روایت کرتے ہیں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو اُسے چاہئے کہ وہ ایسی چیز کی طرف نماز پڑھے جو اس کے لئے سترہ ہو اور وہ کسی کو نہ چھوڑے کہ وہ اس کے آگے سے گزرے، پس اگر وہ انکار کرے تو اس سے لڑے۔"

اسی طرح نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت پر احادیث متعدد محدثین کی روایت سے بکثرت کُتب احادیث میں مذکور ہیں۔

اور رخصت میں واروحد بیٹ حضرت مطلب بن ابی وداہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے جیسے محدثین کرام نے اپنی اپنی اسناد سے صحاح، سنن، جوامع اور مسانید وغیرہا میں روایت کیا ہے۔

امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ اور امام ابو داؤد سلیمان بن اشعث بختانی متوفی ۲۷۵ھ روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَيِّنَةَ، حَدَّثَنَا كَثِيرُ بْنُ كَثِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ، عَنْ جَدِّهِ، أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ: "يُصَلِّيُ مِمَّا يَلِي بَابَ بَنِي سَهْمٍ، وَالنَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَكَأَنَّ بَيْنَهُمَا سِتْرَةً"، قَالَ سَفْيَانُ: "كَأَنَّ بَيْنَهُمَا سِتْرَةً"

وَبَيْنَ الْكَعْبَةِ سِتْرَةً"۔ و اللفظ لأبي داؤد (۱۸۴)

یعنی، ہم سے امام احمد بن حنبل نے حدیث بیان کی، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن عیینہ نے، وہ کہتے ہیں حدیث بیان کی مجھے کثیر بن کثیر بن عبد المطلب بن ابی وداعد نے وہ اپنے بعض اہل سے روایت کرتے ہیں، وہ ان کے دادا (مطلب بن ابی وداعد) سے کہ "انہوں نے باب بنی سہم کے قریب نبی ﷺ کو اس حال میں نماز ادا فرماتے دیکھا کہ لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے اور ان کے مابین کوئی سترہ نہ تھا۔" سفیان نے فرمایا کہ "آپ ﷺ اور کعبہ معظمہ کے مابین کوئی سترہ نہ تھا۔"

اور امام ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر الحمیدی متوفی ۲۱۹ھ روایت کرتے ہیں:

قال: ثنا سفیان، قال ثنی کثیر بن کثیر بن المطلب، عن بعض أهله، أنه سمع جده المطلب بن أبي وداعة، يقول: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ مِمَّا يَلِي بَابَ بَنِي سَهْمٍ، وَالنَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَكَأَنَّ بَيْنَهُمَا سِتْرَةً" (۱۸۵)

یعنی، فرمایا حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی مجھ سے کثیر بن کثیر بن المطلب نے اپنے بعض اہل سے کہ انہوں نے ان کے دادا مطلب بن ابی وداعد کو نماز فرماتے ہیں کہ "میں نے رسول اللہ ﷺ کو باب بنی سہم کے پاس نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ آپ کے آگے سے گزر رہے تھے جب کہ آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے مابین سترہ نہ تھا۔"

مندرجہ بالا روایت اور ”سنن نسائی“ کی روایت اور دیگر روایات میں لفظ ”الطواف“ آیا ہے اس کے اعراب کے بارے میں علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

قوله: ”بين الطواف“ في رواية النسائي، بفتح الطاء، و تخفيف الواو، وقد ضبطه بعضهم من أفاضل المحدثين بضم الطاء، و تشديد الواو، و أراد به جمع طائف، و لكل منها وجه والله أعلم (۱۸۶)

یعنی، امام نسائی کی روایت میں راوی کا قول ”بین الطواف“ طاء کی فتح (زیر) اور واؤ کی تخفیف (یعنی بلا تشدید زیر) کے ساتھ (یعنی، الطَّوَّاف) ہے اور محدثین میں سے بعض افاضل نے اسے ضم طاء (طاء کی پیش) اور واؤ کی تشدید کے ساتھ ضبط کیا ہے (یعنی، الطُّوَّاف پڑھا ہے) اور انہوں نے اس سے طائف (طواف کرنے والا) کی جمع کا ارادہ کیا ہے اور ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے ایک وجہ ہے۔ واللہ اعلم اور امام احمد اور امام ابو داؤد و حدیث مطلب کے تحت لکھتے ہیں:

قال سفيان: كان ابن جريج أخبرنا عنه، قال: أخبرنا كثير بن كثير، عن أبيه، قال: فسألته، فقال: ليس من أبي سمعته، لكن من بعض أهلي عن جدّي (۱۸۷)

یعنی، سفیان فرماتے ہیں کہ ابن جریج نے ہمیں اُن سے (یعنی کثیر بن کثیر سے) خبر دی تھی، فرمایا کہ ہمیں خبر دی کثیر بن کثیر نے اپنے باپ

(کثیر بن مطلب بن ابی و ذاع) سے، فرماتے ہیں تو میں نے اُن سے (یعنی کثیر بن کثیر سے) اس حدیث کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا میں نے اسے اپنے باپ (کثیر بن مطلب بن ابی و ذاع) سے نہیں سنا لیکن میں نے اس حدیث کو اپنے بعض اہل (یعنی گھروالوں) سے سنا جنہوں نے میرے دادا سے روایت کیا۔

اور امام ابو بکر عبد اللہ بن الزبیر حمیدی متوفی ۲۱۹ھ نے بھی یہی لکھا اور ان کے الفاظ یہ ہیں:

قال سفيان: و كان ابن جريج حدثنا أولاً عن كثير، عن أبيه،

عن المطلب، فلما سألتُه عنه، قال: ليس هو عن أبي، إنما

أخبرني بعض أهلي، أنه سمعه من المطلب (۱۸۸)

حدیث شریف کے انہی الفاظ کو امام عز الدین بن جماعہ الکنانی متوفی ۷۶۷ھ نے ”ہدایۃ السالک“ (۱۸۹) میں نقل کیا ہے۔

اس حدیث میں باب بنی سہم کا ذکر ہے جو کہ اب باب الفہرہ کے نام سے معروف ہے، چنانچہ امام عز الدین بن جماعہ الکنانی متوفی ۷۶۷ھ لکھتے ہیں:

باب بنی سہم هو الذي يقال له اليوم باب العمرة (۱۹۰)

یعنی، باب بنی سہم وہی ہے جسے آج باب الفہرہ کہا جاتا ہے۔

امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی متوفی ۳۲۱ھ روایت کرتے ہیں:

حدثنا أحمد بن داؤد بن موسى، قال: حدثنا إبراهيم بن بشار،

قال: ثنا سفيان، قال سمعتُ ابن جريج يحدث عن كثير بن

كثير، عن أبيه، عن جده المطلب بن أبي و ذاعة فذكر مثله، غير

أنه قال: لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ سُرَّةٌ“ (۱۹۱)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے احمد بن داؤد بن موسیٰ نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن ہشام نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سفیان نے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن جریج کو حدیث بیان کرتے سنا، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا مطلب بن ابی وداًھ سے، اس حدیث کو سابقہ حدیث کی مثل ذکر کیا سوائے اس کے کہ کہا کہ ”آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی سترہ نہ تھا۔“

اس حدیث کے تحت علامہ بدرالدین عینی حنفی متوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں:

هذا إسناد حسن جيد (۱۹۲)

یعنی، یہ سند حسن جید ہے۔

اور اس روایت کے تحت امام طحاوی حنفی لکھتے ہیں:

قال: سفیان، فحدَّثنا کثیر بن کثیر بعد ما سمعته من ابن جریج، قال: أخبرني بعض أهلي و لم أسمع من أبي (۱۹۳)

یعنی، سفیان نے فرمایا اس حدیث کو میں نے ابن جریج سے سنا تھا اس کے بعد کثیر بن کثیر نے ہم سے حدیث بیان کی، فرمایا کہ خبر دی مجھے

۱۹۱۔ شرح معانی الآثار (۱)، کتاب الصلاة، باب المرور بين يدي المصلّي الخ، ص ۴۶۱، الحديث: ۲۵۸۸

أيضاً تحفة الأجيال بترتيب شرح مشكل الآثار: ۳۰/۲، رقم: ۹۴۹

أيضاً الحاوي في بيان آثار الطحاوي: ۵۷۱/۲

۱۹۲۔ تحب الأكل في تنقيح مبادئ الأجل، المحلد (۴)، كتاب الصلاة، باب المرور الخ، ص ۴۴۳

۱۹۳۔ شرح معاني الآثار: ۴۶۱/۱

أيضاً تحفة الأجيال: ۳۰/۲

أيضاً الحاوي في بيان آثار الطحاوي: ۵۷۱/۲

میرے بعض اہل نے اور اسے میں نے اپنے باپ (کثیر بن مطلب) سے نہیں سنا۔

امام بیہقی لکھتے ہیں:

قال سفیان، فذهبت إلى كثير فسألته، قلت: حديث تحدّثه عن أبيك، قال: لم أسمع من أبي حدّثني بعض أهلي عن جدّي المطلب، قال علي: قوله: لم أسمع من أبي شديد علي ابن جريج، قال أبو سعيد عثمان يعني ابن جريج لم يضبطه، قال الشيخ: وقد قيل عن ابن جريج، عن كثير، عن أبيه، قال: حدّثني أعيان بني المطلب، عن المطلب، ورواية ابن عينة أحفظ (۱۹۴)

یعنی، سفیان نے فرمایا میں کثیر کے پاس گیا اور ان سے (اس حدیث کے متعلق) پوچھا، میں نے کہا (یہ) حدیث اسے آپ اپنے باپ سے روایت کرتے ہو، تو انہوں نے جواب میں فرمایا کہ اس حدیث کو میں نے اپنے باپ سے نہیں سنا، مجھے میرے بعض اہل نے میرے دادا مطلب سے روایت کیا ہے، اور علی (بن المدینی) نے فرمایا کہ کثیر بن کثیر کا یہ کہنا کہ میں نے اسے اپنے باپ سے نہیں سنا ابن جریج پر شدید ہے، فرمایا: ابن جریج نے اسے ضبط نہیں کیا، شیخ نے فرمایا کہ سند میں یوں بھی کہا جاتا ہے از ابن جریج از کثیر، از ابیہ، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی مجھے اعیان بن المطلب نے مطلب سے، اور ابن عیینہ کی روایت اکھظ ہے۔

امام ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی متوفی ۳۸۳ھ روایت کرتے ہیں:

أخبرنا إسحاق بن إبراهيم، قال: أنبأنا عيسى بن يونس قال: حدّثنا عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، عن كثير بن كثير،

عن أبيه، عن جده، قال: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ طَافَ بِالْبَيْتِ سَبْعًا، ثُمَّ صَلَّى رَكْعَتَيْنِ بِحِذَائِهِ فِي حَاشِيَةِ الْمَقَامِ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ أَحَدٌ" (۱۹۵)

یعنی، ہمیں اسحاق بن ابراہیم نے خبر دی، وہ فرماتے ہیں ہمیں عیسیٰ بن یونس نے خبر دی، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد الملک بن عبد العزیز بن جریج نے، وہ کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ "میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا آپ نے کعبہ کا سات پھیرے طواف کیا، پھر اس کے مقابل حاشیہ مقام میں دو رکعت نماز ادا فرمائی، آپ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی نہ تھا۔"

اور امام نسائی سے دوسری روایت ہے:

أخبرنا يعقوب بن إبراهيم، عن يحيى، عن ابن جريج، عن كثير بن كثير، عن أبيه، عن المطلب بن أبي وداعة، قال: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَرَعَ مِنْ سُبُوعِهِ جَاءَ حَاشِيَةَ الْمَطَافِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ أَحَدٌ" (۱۹۶)

یعنی، ہمیں یعقوب بن ابراہیم نے خبر دی، وہ یحییٰ سے روایت کرتے ہیں، وہ ابن جریج سے وہ کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے باپ سے وہ مطلب

۱۹۵۔ سنن النسائي، الجزء (۲)، كتاب القبلة، باب (۹) الرخصة في ذلك، ص ۷۳، الحديث: ۷۵۴
أيضاً سنن الكبرى للنسائي، المجلد (۱)، أبواب السترة، باب الرخصة في ذلك، ص ۲۷۳،
الحديث: ۸۳۴

۱۹۶۔ سنن النسائي، المجلد (۵)، كتاب مناسك الحج، باب (۱۶۲) أين يصلي ركعتي الطواف،
ص ۲۹۵، الحديث: ۲۹۵۶

أيضاً سنن الكبرى للنسائي، المجلد (۲)، كتاب الحج، باب (۱۶۲) أين يصلي ركعتي
الطواف، ص ۴۰۸-۴۰۹، الحديث: ۲/۳۹۵۳

بن وداعة سے، فرماتے ہیں کہ "میں نے نبی ﷺ کو دیکھا جب کہ آپ اپنے طواف کے سات چکروں سے فارغ ہوئے حاشیہ مطاف میں تشریف لائے، پس آپ نے دو رکعت نماز ادا فرمائی اور آپ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی نہ تھا۔"

اور امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید ابن ماجہ متوفی ۲۴۳ھ (۱۹۷) اور امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ (۱۹۸) روایت کرتے ہیں اور ان سے امام عز الدین بن جماعہ الکفائی ۷۶۷ھ (۱۹۹) نقل کرتے ہیں:

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة، ثنا أبو أسامة، عن ابن جريج، عن كثير بن كثير، عن المطلب بن أبي وداعة السهمي، عن أبيه، عن المطلب، قال: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَعَ مِنْ سُبُوعِهِ جَاءَ حَتَّى يُحَازِيَ بِالرُّكْنِ، فَصَلَّى رَكْعَتَيْنِ فِي حَاشِيَةِ الْمَطَافِ، وَلَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ أَحَدٌ" - واللفظ لابن ماجه - قَالَ ابْنُ مَاجَةٍ: هَذَا بِمَكَّةَ خَاصَّةً

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابو بکر بن ابی شیبہ نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ابو اسامہ نے، وہ ابن جریج سے، وہ کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وداعة سہمی سے، وہ اپنے باپ (کثیر بن المطلب) سے، وہ مطلب (بن ابی وداعة) سے روایت کرتے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ "میں نے رسول اللہ کو دیکھا جب کہ آپ اپنے طواف کے سات چکروں سے فارغ ہو کر رکن اسود کے مقابل تشریف لائے پس حاشیہ

۱۹۷۔ سنن ابن ماجه، المجلد (۱)، كتاب المناسك، باب (۳۳) الركعتين بعد الطواف، ص ۴۴۵،
الحديث: ۲۹۵۸

۱۹۸۔ المسند: ۲/۳۳۹

۱۹۹۔ هداية السالك إلى المذاهب الأربعة في المناسك، المجلد (۱)، الباب الأول في الفضائل، ذكر
مواضع صلى فيه النبي ﷺ حول الكعبة الشريفة، ص ۷۴

مطاف میں دو رکعت نماز ادا فرمائی، حالانکہ آپ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی نہ تھا۔

اور امام احمد بن حنبل متوفی ۲۴۱ھ سے ایک روایت ہے کہ حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید نے، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ کہتے ہیں حدیث بیان کی مجھے کثیر ابن کثیر نے اپنے باپ سے، انہوں نے مطلب بن ابی وداعہ سے، انہوں نے فرمایا:

”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَرَعَ مِنْ أُسْبُوعِهِ آتَى حَاشِيَةَ الطَّوَافِ فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الطَّوَافِ أَحَدٌ“ (۲۰۰)

یعنی، ”میں نے نبی ﷺ کو دیکھا جب آپ اپنے طواف کے سات چکروں سے فارغ ہوئے حاشیہ طواف میں تشریف لائے، پھر دو رکعت نماز ادا فرمائی جب کہ آپ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی نہ تھا۔“

اور امام ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی حنفی سے ایک روایت ہے کہ

حدَّثَنَا يُونُسُ، قَالَ حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَمِينَةَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ بَعْضِ أَهْلِهِ، سَمِعَ الْمَطْلَبَ يَقُولُ: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي وَ مِمَّا يَلِيَّ بَابَ بَنِي سَهْمٍ وَ النَّاسُ يَمْرُؤُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْقُبْلَةِ شَيْءٌ“ (۲۰۱)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے یونس نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن عیینہ نے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے بعض اہل سے کہ اس نے مطلب کو فرماتے سنا کہ ”میں نے نبی ﷺ کو باب بنی سهم (باب العمرہ) کے پاس نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ

۲۰۰۔ المسند: (۳۹۹/۶) ۲۱۹/۴۵، برقم: ۲۷۲۴۴

۲۰۱۔ شرح معانی الآثار: ۱/۴۶، برقم: ۲۶۵۱

أيضاً تحفة الأعيال: ۲/۳۰۵، برقم: ۹۴۸

أيضاً الحلوى في بيان آثار الطحاوي، المجلد (۲)، كتاب الصلاة، باب المرور بين الخ، ص ۵۷۱

آپ کے آگے سے گزر رہے تھے جب کہ آپ اور قبلہ کے مابین کوئی شے نہ تھی۔“

اور امام طحاوی حنفی نے اس حدیث کو مندرجہ ذیل سند سے بھی روایت کیا ہے:

حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ سَنَانَ، قَالَ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، قَالَ: أَنْبَأَنَا هِشَامٌ، قَالَ: أَنْبَأَنَا ابْنُ عَمِّ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، (وَفِي شَرْحِ مَعَانِي الْأَثَارِ: قَالَ: أَنَا هِشَامٌ، لَرَأَاهُ عَنْ ابْنِ عَمِّ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ) عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ ابْنِ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِذَلِكَ (وَفِي التَّحْفَةِ: مِثْلُهُ) (۲۰۲)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے یزید بن سنان نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے یزید بن ہارون نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں ہشام نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں مطلب بن ابی وداعہ کے چچا کے بیٹے نے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن مطلب بن ابی وداعہ سے، وہ اپنے باپ سے، وہ اُن کے دادا سے، وہ نبی ﷺ سے، اُسے یا اس کی مثل بیان کرتے ہیں۔

امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی ۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں:

قَالَ لَنَا أَبُو عَاصِمٍ عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ ابْنِ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، وَ ذَكَرَ أَعْمَامَهُ عَنِ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، قَالَ: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي حَاشِيَتِهِ، يَعْنِي حَاشِيَةَ الطَّوَافِ، وَ النَّاسُ يَمْرُؤُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (۲۰۳)

۲۰۲۔ شرح معانی الآثار: ۱/۴۶، برقم: ۲۶۵۳

أيضاً تحفة الأعيال: ۲/۳۰۶، برقم: ۹۵۰

أيضاً الحلوى: ۲/۵۷۱

۲۰۳۔ التلخيص الكبير للبخاري: ۷/۳۱۵-۳۱۶

یعنی، ہمیں ابو عاصم نے فرمایا، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وڈاہہ سمی سے، وہ اپنے باپ سے، انہوں نے اُن کے چچاؤں کی روایت سے بیان کیا، وہ مطلب بن ابی وڈاہہ سے روایت کرتے ہیں، فرمایا کہ ”میں نے نبی ﷺ کو حاشیہ طواف میں نماز ادا فرماتے دیکھا اور لوگ آپ ﷺ کے آگے سے گزر رہے تھے۔“

امام بخاری روایت کرتے ہیں:

و قال محمد المثنی: نا یزید بن ہارون، سمع هشام بن حسان، قال: أخبرني ابن عم عبدالمطلب بن أبي وداعة، عن كثير بن كثير بن المطلب، عن أبيه، عن جده، قال: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ، بنحوه“ (۲۰۴)

یعنی، اور محمد المثنی نے فرمایا حدیث بیان کی ہم سے یزید بن ہارون نے، انہوں نے سنا هشام بن حسان کو، وہ فرماتے ہیں خبر دی مجھے عبدالمطلب بن ابی وڈاہہ کے چچا کے بیٹے نے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن المطلب سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا سے، فرماتے ہیں کہ میں نے نبی ﷺ کو دیکھا الخ۔

حافظ محمد بن حبان بن ابی حاتم تمیمی ہستی متوفی ۳۵۴ھ سے ہی روایت کرتے ہیں:

أخبرنا محمد بن إسحاق بن خزيمة قال: حدثنا يعقوب بن إبراهيم الدورقي قال: حدثنا يحيى بن سعيد، عن ابن جريج، عن كثير بن كثير، عن أبيه أبي المطلب بن أبي وداعة أنه قال: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ حِينَ قَرَعَ مِنْ طَوَافِهِ أَتَى حَاشِيَةَ الْمَطَافِ،

فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الطَّوَافِينَ أَحَدٌ“ (۲۰۵)

یعنی، ہمیں خبر دی محمد بن اسحاق بن خزیمہ نے، وہ فرماتے ہیں ہمیں حدیث بیان کی یعقوب بن ابراہیم الدورقی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن سعید نے، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے والد ابی المطلب بن ابی وڈاہہ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ طواف سے فارغ ہوئے، تو حاشیہ مطاف میں تشریف لائے، پس دو رکعت نماز ادا فرمائی، اور آپ کے اور طواف کرنے والوں کے درمیان کوئی چیز نہ تھی۔“

حافظ ابن حبان متوفی ۳۵۴ھ سے ہی روایت ہے:

أخبرنا عمر بن محمد الهمداني، حدثنا عمر بن عثمان، حدثنا الوليد ابن مسلم، حدثنا زهير بن محمد العنبري، حدثنا كثير بن كثير، عن أبيه أبي المطلب بن أبي وداعة قال: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصَلِّي جَذًى وَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ، وَ الرِّجَالَ وَ النِّسَاءَ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، مَا بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ سُرَّةٌ“ (۲۰۶)

یعنی، خبر دی ہمیں عمر بن محمد ہمدانی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عمر بن عثمان نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ولید ابن مسلم نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے زہیر بن محمد عنبری نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہمیں کثیر بن کثیر نے، وہ روایت کرتے ہیں

اپنے والد ابو المطلب بن ابی وڈاھ سے، فرمایا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو رکنِ اسود کے مقابل نماز پڑھتے دیکھا اور مرد و عورتیں آپ کے آگے سے گزر رہے تھے، آپ ﷺ اور ان کے مابین کوئی مُترہ نہ تھا۔“

حافظ ابو بکر احمد بن عمرو ابن ابی عاصم الضحاك بن مخلد شیبانی متوفی ۲۸۷ھ روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنِي عمرو بن عثمان، نا الوليد بن مسلم، نازهير، عن كثير بن كثير، عن أبيه، عن المطلب بن أبي وُدَاعَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ، قَالَ: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي جَدُّ وَ الرُّكْنَ الْأَسْوَدَ، وَ الرِّجَالُ وَ النِّسَاءُ يَطُوفُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، مَا بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ سِتْرَةٌ“ (۲۰۷) یعنی، حدیث بیان کی مجھ سے عمرو بن عثمان نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ولید بن مسلم نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی زہیر نے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے باپ سے، وہ مطلب بن ابی وڈاھ رضی اللہ عنہ سے، وہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو رکنِ اسود کے مقابل نماز ادا فرماتے دیکھا، اور مرد و عورتیں آپ کے آگے طواف کر رہے تھے، اُن اور آپ ﷺ کے مابین کوئی مُترہ نہ تھا۔“

حافظ ابو یعلیٰ احمد بن علی موصلی تمیمی متوفی ۳۰۷ھ (۲۰۸) اور اس کی سند سے علامہ ابن اثیر جزری (۲۰۹) روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَبُو الْفَضْلِ بْنُ الْحَسَنِ الطَّبْرِيُّ بِإِسْنَادِهِ إِلَى أَبِي يَعْلَى: حَدَّثَنَا ابْنُ نَمِيرٍ، حَدَّثَنَا أَبُو أُسَامَةَ، عَنْ ابْنِ جَرِيْجٍ، عَنْ

۲۰۷۔ الآحاد والمثلی، من ذکر (۱۵۷) المطلب بن أبی وُدَاعَةَ السهمی رضی اللہ عنہ، ص ۱۵۵

۲۰۸۔ مسند أبی یعلیٰ، المجلد (۵)، حدیث (۱۶۶) المطلب بن أبی وُدَاعَةَ، ص ۲۳۶، الحدیث: ۶۸۶۹

۲۰۹۔ أسد الغابة، المجلد (۱)، مطلب (۴۹۴۶) بن أبی وُدَاعَةَ، ص ۳۹۶-۳۹۷

کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وڈاھ، عن أبيه المطلب قال: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ إِذَا قَرَعَ مِنْ سَبْعِهِ حَتَّى يُحَاضِيَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ السَّقِيْفَةِ، فَيَصَلِّي رَكَعَتَيْنِ فِي حَاشِيَةِ الْمَطَافِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الطُّوَافِ أَحَدٌ“

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابو الفضل بن الحسن ابو یعلیٰ کی طرف اپنی اسناد کے ساتھ: (ابو یعلیٰ فرماتے ہیں) حدیث بیان کی ہم سے ابن نمیر نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ابو أسامہ نے، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وڈاھ سے، وہ اپنے والد مطلب سے روایت کرتے ہیں کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا جب آپ اپنے طواف کے سات چکروں سے فارغ ہوئے، تو اپنے اور سقیفہ کے درمیان محاذی ہوئے، پس آپ ﷺ نے مطاف میں دو رکعت نماز پڑھی، اور آپ اور طواف کرنے والوں کے درمیان کوئی نہ تھا۔“

امام ابو الولید محمد بن عبد اللہ بن احمد الازرقی روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَبُو الْوَلِيدِ، قَالَ: حَدَّثَنِي جَدِّي، حَدَّثَنَا سَفْيَانُ بْنُ عَمِيْنَةَ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ، ”أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي مِمَّا يَلِي بَابَ بَنِي سَهْمٍ، وَ النَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُمْ وَ بَيْنَهُ شَيْءٌ“ (۲۱۰)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابو الولید نے، فرمایا کہ حدیث بیان کی مجھ سے میرے دادا نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن عیینہ نے، وہ کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وڈاھ سے روایت کرتے ہیں کہ ”انہوں نے نبی ﷺ کو باب بنی سہم (یعنی بابِ العمرہ)

کے پاس نماز پڑھتے دیکھا حالانکہ لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے اور لوگوں اور آپ کے مابین ایک بالشت (کافاصلہ) نہ تھا۔
امام طبرانی سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا وَرْدُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ لَبِيدٍ الْبَيْرُوتِيُّ، ثَنَا صَفْوَانُ بْنُ صَالِحٍ، ثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ مُسْلِمٍ، ثَنَا صَالِمُ الْخَيْطِ وَزُهَيْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، قَالَا: ثَنَا كَثِيرُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ، حَدَّثَنِي الْمَطْلَبُ بْنُ أَبِي وَدَاعَةَ، قَالَ: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ حِذُّ وَالرُّكْنِ الْأَسْوَدِ، وَالرِّجَالُ وَالنِّسَاءُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، مَا بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ سُرَّةٌ" (۲۱۱)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ورد بن احمد بن لبید بیروتی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے صفوان بن صالح نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ولید بن مسلم خیاط اور زہیر بن محمد نے، وہ دونوں فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے کثیر بن کثیر نے اپنے باپ سے، انہوں نے حدیث بیان کی مطلب بن ابی وداعہ سے، فرمایا کہ "میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود کے سامنے نماز ادا فرماتے دیکھا اور مرد اور عورتیں آپ کے آگے سے گزر رہے تھے، آپ ﷺ اور ان کے درمیان کوئی سترہ نہ تھا۔"

امام طبرانی سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَيُّوبَ الْغُلَافِ الْمَصْرِيُّ، ثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي مَرْيَمٍ، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمِيرٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّيُ إِلَى الْبَيْتِ، وَكَانَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّوَافِ"

أَحَدًا" (۲۱۲)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے یحییٰ بن ایوب غلاف مصری نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سعید بن ابی مریم نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی محمد بن عبد اللہ بن عید بن عمیر نے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن مطلب بن ابی وداعہ سے، وہ اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں کہ "انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو بیت اللہ کی طرف نماز ادا کرتے دیکھا، اور آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی سترہ نہ تھا۔"

امام طبرانی سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا أَبُو يَزِيدَ الْقُرَاطِيُّ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْحَكَمِ، أَنَا الْإِسْثَبَنُ سَعْدُ (ح) وَحَدَّثَنَا الْمَطْلَبُ بْنُ شُعَيْبٍ الْأَزْدِيُّ، ثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ صَالِحٍ، حَدَّثَنِي الْإِسْثَبَنُ، عَنْ ابْنِ جَرِيحٍ، عَنْ كَثِيرِ بْنِ كَثِيرٍ، عَنْ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، قَالَ: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ صَلَّى فِي حَاشِيَةِ الطَّوَافِ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ الطَّائِفِينَ سُرَّةٌ" (۲۱۳)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابو یزید قرطبی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن عبد الحکم نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں لیث بن سعد نے (ح) اور حدیث بیان کی ہم سے مطلب بن شعیب ازدی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن صالح نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی مجھ سے لیث نے، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریج سے، وہ کثیر بن کثیر بن مطلب سے، وہ اپنے

باپ کثیر سے، وہ مطلب بن ابی وڈاہ سے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے حاشیہ طواف میں نماز ادا فرمائی اور آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی سترہ نہ تھا“، یہ ابن صالح کے الفاظ ہیں، اور ابن الحکم نے اپنی (مروی) حدیث میں کہا کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ جب آپ نے اپنی سچی کو مکمل فرمایا تو حاشیہ طواف میں نماز ادا کی، آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی سترہ نہ تھا“۔

امام ابوالقاسم سلیمان بن احمد طبرانی روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ دَاوُدَ الْمَكِّي، ثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي بَكْرٍ الْمَقْدِسِيُّ، ثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، عَنْ ابْنِ جَرِيرٍ، حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ الْمَطْلَبِ، عَنْ أَبِيهِ، حَدَّثَنِي أَعْيَانُ الْمَطْلَبِ، عَنْ الْمَطْلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، قَالَ: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي حَيْثُ الرُّكْنِ، وَ الرِّجَالُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (۲۱۴)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے احمد بن داؤد کی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے محمد بن ابی بکر مقدسی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے حماد بن زید نے، وہ روایت کرتے ہیں ابن جریر سے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی مجھ سے کثیر بن کثیر بن مطلب نے، وہ روایت کرتے ہیں اپنے باپ سے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی مجھے اعیان مطلب نے مطلب بن ابی وڈاہ سے فرمایا کہ ”میں نے نبی ﷺ کو رکن اسود کے مقابل نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ آپ کے آگے سے گزر رہے تھے“۔

امام طبرانی سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى بْنُ مَنْذُورٍ الْأَصْبَهَانِيُّ، ثَنَا زَيْدُ بْنُ ثَابِتٍ، عَنْ أَخْرَمَ، ثَنَا عَبْدِ الْقَاهِرِ بْنِ شُعَيْبٍ، عَنْ هِشَامِ بْنِ حَسَّانَ، عَنْ

سالم بن عبد الله، عن كثير بن المطلب، عن أبيه، عن جده، ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ خَرَجَ مِنَ الْكَعْبَةِ، فَقَامَ حَيْثُ الرُّكْنِ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ، وَالنَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ الرِّجَالُ وَ النِّسَاءُ“ (۲۱۵)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے محمد بن یحییٰ بن مندہ اصبہانی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے زید بن ثابت بن آخرم نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد القاهر بن شعیب نے، وہ روایت کرتے ہیں ہشام بن حسان سے، وہ سالم بن عبد اللہ سے، وہ کثیر بن المطلب سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا سے کہ ”نبی ﷺ کعبہ معظمہ سے باہر تشریف لائے، رکن اسود کے سامنے کھڑے ہوئے پس دو رکعت نماز ادا فرمائی اور لوگ آپ کے سامنے طواف کرتے ہوئے گزر رہے تھے، ان میں مرد بھی تھے اور عورتیں بھی“۔

امام طبرانی سے روایت ہے:

حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ نَازِلَةَ الْأَصْبَهَانِيُّ، ثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَاتِمٍ بْنُ عِيسَى، ثَنَا حَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، ثَنَا عمرو بن دينار، عن عباد بن عبد المطلب، عن المطلب بن أبي وداعة: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يُصَلِّي حَيْثُ الرُّكْنِ عِنْدَ السَّقَايَةِ، وَ الرِّجَالُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ“ (۲۱۶)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے ابراہیم بن نائلہ اصبہانی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی حاتم بن عیسیٰ نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے حماد بن زید نے، وہ روایت کرتے ہیں عباد بن عبد المطلب سے، وہ مطلب بن

بن ابی وَدَّاه سے کہ ”نبی ﷺ سقایہ کے پاس رُکْن (اسود) کے سامنے نماز پڑھا کرتے اور مرد عورتیں آپ کے آگے سے گزرتے۔“

اور علامہ ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد ابن شاہین بغدادی متوفی ۳۸۵ھ روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ مُحَمَّدٍ السَّراج، قَالَ: حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْلِمٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ، قَالَ: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَطَاءٍ الْقُرَشِيُّ، قَالَ: حَدَّثَنَا سَفِيَّانُ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ ”أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الَّذِينَ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ سُرَّةٌ“ (۲۱۷)

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے محمد بن محمود بن محمد سراج نے، انہوں نے فرمایا حدیث بیان کی ہم سے علی بن مسلم نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے ابو عامر نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے عبد اللہ بن عطاء قرشی نے، وہ فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہم سے سفیان (بن عیینہ) نے، وہ روایت کرتے ہیں عبد الرحمن بن مطلب بن ابی وَدَّاه سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا سے کہ ”انہوں نے نبی ﷺ کو اس حال میں نماز پڑھتے دیکھا کہ آپ اور ان لوگوں کے مابین کوئی سترہ نہ تھا جو بیت اللہ شریف کا طواف کر رہے تھے۔“

اس روایت میں ایک راوی عبد الرحمن بن جو مطلب بن ابی وَدَّاه سہمی کے فرزند ہیں، ابن حبان نے ”اللقاۃ“ (۲۱۸) میں ان کا ذکر کیا ہے اور ان کے حالات امام بخاری کی ”التاریخ الکبیر“ (۲۱۹) میں امام محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم رازی متوفی ۳۲۷ھ کی کتاب

۲۱۷۔ کتاب تلخیص الحدیث و منسوخہ، کتاب الصلاۃ، باب فی سُرَّةِ المصلی، ص ۳۱۲-۳۱۳

۲۱۸۔ کتاب اللقاۃ لابن حبان: ۸۱/۵

۲۱۹۔ التلخیص الکبیر للبخاری: ۲۱۵/۵، ۲۱۸۰/۷

”الشرح و التعديل“ (۲۲۰) بھی ہیں اور مطلب کے بارے میں ابن اثیر کی کتاب ’أسد الغابۃ‘ میں ہے کہ وہ مطلب بن ابی وداعہ الحارث بن صیبرہ بن سعید بن سعد بن سہم بن عمرو بن ہصیص قرشی سہمی ہیں، اور ان کی والدہ اُروی بنت الحارث بن عبد المطلب ابن ہاشم ہیں اور یہ فتح مکہ کے روز اسلام لائے اور ان کے والد ابو وَدَّاه یوم بدر قید کئے گئے تو ان کے بیٹے نے اپنے باپ کے فدیہ میں چار ہزار درہم ادا کیا تو آپ پہلے قیدی تھے کہ جن کا فدیہ دیا گیا، واقدی نے کہا کہ وہ مدینہ منورہ میں آئے اور وہاں ان کا گھر تھا اور نبی ﷺ سے آپ نے حدیثیں روایت کیں، اور ابو وداعہ سہمی حارث بن صبرہ جلیل القدر صحابی ہیں، وہ اور ان کے بیٹے مطلب فتح مکہ میں مسلمان ہوئے۔ (۲۲۱)

امام ابو بکر عبد الرزاق بن ہمام صنعانی متوفی ۲۲۱ھ (۲۲۲) اور ان کی سند سے حافظ ابو القاسم سلیمان بن احمد طبرانی متوفی ۳۶۰ھ (۲۲۳) روایت کرتے ہیں:

حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الدَّبَرِيُّ، عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، عَنْ عَمْرِو بْنِ قَيْسٍ، أَخْبَرَنِي كَثِيرُ بْنُ كَثِيرٍ، عَنْ الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ السَّهْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، قَالَ: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي فِي مَسْجِدِ الْحَرَامِ، وَ النَّاسُ يَطُوفُونَ بِالْبَيْتِ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الْقِبْلَةِ، يَنْ يَدِّيهِ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَهُمْ سُرَّةٌ“۔ واللفظ للطبرانی

یعنی، حدیث بیان کی ہم سے اسحاق بن ابراہیم دبیری نے، وہ روایت کرتے ہیں عبد الرزاق سے، وہ عمرو بن قیس سے، وہ فرماتے ہیں خبر دی مجھے کثیر بن کثیر بن مطلب بن ابی وَدَّاه سہمی نے اپنے باپ سے، انہوں نے ان کے دادا سے، فرمایا: ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو مسجد

۲۲۰۔ کتاب الحرج و التعديل: ۳۴۴/۵، برقم: ۱۳۴۷/۸۶۸۱

۲۲۱۔ الإصابة في تمييز الصحابة: ۲۱۳/۷

۲۲۲۔ المعجم الكبير للطبرانی، المجلد (۲۰)، مطلب بن أبي وَدَاعَةَ، ص ۲۸۸، الحديث: ۶۸۰

۲۲۳۔ المصنّف لعبد الرزاق، المجلد (۲)، کتاب الصلاۃ، باب (۱۲۱) لا يقطع الصلاۃ شيء بسكته

ص ۲۱، الحديث: (۶۳۲) ۲۳۹۰

حرام میں نماز ادا فرماتے دیکھا اور لوگ آپ ﷺ اور قبلہ کے درمیان آپ کے سامنے بیت اللہ کا طواف کر رہے تھے، آپ ﷺ اور ان کے مابین کوئی مُترہ نہ تھا۔“

اور امام عبدالرزاق نے انہی کلمات حدیث کو دوسری سند سے بھی روایت کیا ہے چنانچہ وہ سند مندرجہ ذیل ہے:

عبدالرزاق، عن ابن عیینة، عن کثیر بن کثیر، عن أبيه، عن
جده، قال: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ الخ" (۲۲۴)

یعنی، امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں ابن عیینہ سے، وہ کثیر بن کثیر سے، وہ اپنے باپ سے، وہ ان کے دادا سے، وہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی ﷺ کو دیکھا الخ“۔

امام ابو بکر احمد حسین بیہقی متوفی ۴۵۸ھ روایت کرتے ہیں:

أخبرنا أبو الحسين علي بن محمد بن عبد الله بن بشران ببغداد ، أنبأنا أبو جعفر محمد بن عمرو الرزاز، ثنا سعدان بن نصر، ثنا سفيان بن عيينة، عن كثير بن كثير بن المطلب بن أبي وداعة السهمي، عن بعض أهله أنه سمع جده المطلب بن أبي وداعة يقول: "رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَصْلِي مِمَّا يَلِي بَابَ بَنِي سَهْمٍ، وَ النَّاسُ يَمْرُؤُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الطُّوَافِ سُرَّةٌ" (٢٢٥)

یعنی، خبر دی ہمیں ابو الحسین علی بن محمد بن عبد اللہ بن بشران نے بغداد میں، خبر دی ہمیں ابو جعفر محمد بن عمرو رزاز نے، حدیث بیان کی ہم سے سعدان بن نصر نے، حدیث بیان کی ہم سے سفیان بن عیینہ نے، وہ

٢٢٤- الحصف لعبد الرزاق ٢١/٣٠، برقم: ٢٣٩١

٢٢٥- السنن الكبرى للبيهقي، المجلد (٢)، كتاب الصلاة، باب من صلى إلى غير شرة، ص ٣٨٧،

الحديث: ٣٤٨٢

روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن المطلب بن ابی وَدَّاعِ سہمی سے، وہ اپنے بعض اہل سے، انہوں نے سُنّا ان کے دادا مطلب بن ابی وَدَّاعِ سے، وہ فرماتے ہیں کہ ”میں نے نبی ﷺ کو باب بنی سہم کے پاس نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے (اس حال میں کہ) آپ اور طواف کرنے والوں کے مابین کوئی مُترہ نہ تھا۔“

امام بیہقی نے حدیث مطلب کے انہی الفاظ کو مندرجہ ذیل سند سے بھی روایت کیا ہے:

أخبرنا أبو عبد الله و أبو بكر و أبو بكر قالوا: حدثنا أبو
العباس، قال أخبرنا الربيع، قال: أخبرنا الشافعي، قال: أخبرنا
سفيان الخ (٢٢٦)

یعنی، خبر دیتے ہیں ہمیں ابو عبد اللہ اور ابو زکریا اور ابو بکر فرماتے ہیں حدیث بیان کی ہمیں ابو العباس نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں ربیع نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں امام شافعی نے، وہ فرماتے ہیں خبر دی ہمیں سفیان نے الخ۔

امام بیہقی سے ہی روایت ہے:

أخبرنا أبو عبدالله الحافظ، أخبرني أبو الحسن بن عبدوس، قال سمعت عثمان بن سعيد يقول سمعت علياً يعني ابن المديني، يقول في هذا الحديث: قال سفیان: سمعت ابن جريج، يقول: أخبرني كثير بن كثير، عن أبيه، عن جده قال: **”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي وَ النَّاسُ يَمُرُّونَ“** (٢٢٧)

یعنی، خبر دی ہمیں ابو عبد اللہ حافظ نے، خبر دی ابو الحسن عبدوس نے،

٢٢٦- معرفة السنن والآثار، المجلد (٢)، كتب الصلاة، باب (١٧١)، الصلاة إلى غير ستر،

ص ۱۲۰، الحديث: ۱۰۵۳

٢٢٦- السنن الكبرى للبيهقي: ٢/٣٨٧-٣٨٨

فرماتے ہیں کہ میں نے عثمان بن سعید کو سنا، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے علی ابن المدینی کو سنا کہ وہ اس حدیث میں فرماتے ہیں کہ سفیان نے فرمایا کہ میں نے ابن جریر کو یہ کہتے سنا کہ خبر دی مجھے کثیر بن کثیر نے اپنے باپ سے، انہوں نے اُن کے دادا سے کہ ”میں نے نبی ﷺ کو نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ گزر رہے تھے۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی شافعی متوفی ۸۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

ثم أخرج عن بن جريج، عن كثير بن كثير بن المطلب عن أبيه، عن جده، قال: ”رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُمْ أَى النَّاسِ - سُرَّةَ“ (۲۲۸)

یعنی، پھر حدیث کی تخریج فرمائی ابن جریر کی روایت سے، وہ روایت کرتے ہیں کثیر بن کثیر بن المطلب سے، وہ اپنے باپ (کثیر بن المطلب) سے، وہ ان کے دادا (مطلب بن ابی وداعد) سے، فرمایا کہ ”میں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ آپ مسجد حرام میں نماز ادا فرما رہے ہیں، آپ اور لوگوں کے درمیان سترہ نہیں ہے۔“

حافظ ابن حجر اس کے بعد لکھتے ہیں:

و أخرج من هذا الوجه أيضاً أصحاب السنن، و رجاله موثقون إلا أنه معلول

یعنی، اس حدیث کی اس وجہ پر اصحاب سنن نے بھی تخریج فرمائی اور اس کے رجال ثقہ ہیں مگر یہ کہ یہ معلول ہے۔

اسی طرح حضرت عبداللہ بن الزبیر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ آپ نے اپنے آگے سے گزرنے والے کو نہیں روکا چنانچہ امام عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:

عن ابن جريج، قال: أخبرني أبي، عن أبي عامر، قال: رأيت ابن

الزبیر یصلی فی المسجد، فترید المرأة أن تحیز أمامه و هو یرید السجود، حتی أجازت سجد فی موضع قدمیها (۲۲۹) یعنی، ابن جریر سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ خبر دی مجھے میرے باپ نے، وہ روایت کرتے ہیں ابو عامر سے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما کو مسجد میں نماز پڑھتے دیکھا اور ایک عورت نے آپ کے سامنے گزرنا چاہا جب کہ آپ سجدہ کرنا چاہتے تھے، یہاں تک کہ وہ گزری تو آپ نے اس کے پاؤں کی جگہ سجدہ کیا (کیونکہ وہ آپ کے موضع سجود سے گزری تھی)۔

اور باب کے عنوان سے ظاہر ہے کہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما مکہ مکرمہ کی کسی مسجد میں نماز ادا فرما رہے تھے غالب یہی ہے کہ آپ مسجد حرام میں تھے۔

اسی طرح حضرت محمد بن الحنفیہ اور ابن جریر سے مروی ہے، چنانچہ امام ابو بکر عبدالرزاق صنعانی متوفی ۲۲۱ھ روایت کرتے ہیں:

عن ابن عیینة، عن عمرو بن دينار، قال: رأيت محمد بن الحنفية يصلي في مسجد مني، و الناس يمرون بين يديه، فجاء فتى من أهله فجلس بين يديه، قال عبدالرزاق: و رأيت أنا ابن جريج يصلي في مسجد مني على يسار المنارة، وليس بين يديه ستر، فجاء غلام فجلس بين يديه (۲۳۰)

یعنی، ابن عیینہ سے روایت ہے، وہ روایت کرتے ہیں عمرو بن دینار سے، وہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ کو منی کی مسجد میں نماز پڑھتے دیکھا اور لوگ آپ کے آگے سے گزر رہے تھے تو آپ کے اہل سے ایک نوجوان آیا اور آپ کے سامنے بیٹھ گیا، امام

عبدالرزاق فرماتے ہیں کہ میں نے ابن جریر کو منیٰ کی مسجد میں منارہ کے بائیں جانب نماز پڑھتے دیکھا اور آپ کے آگے کوئی مُترہ نہ تھا تو ایک لڑکا آیا اور آپ کے سامنے بیٹھ گیا۔

لہذا ایک طرف تو وہ احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والثناء ہیں کہ جن میں مطلقاً نماز کے آگے گزرنے کے ممانعت مذکور ہے، اور دوسری طرف حدیث مطلب بن ابی وداعہ کہ جس سے رخصت ظاہر ہے، اس بنا پر بعض نے ممانعت والی احادیث کو منسوخ اور رخصت والی حدیث کو ان کے لئے ماسخ قرار دیا ہے جیسا کہ علامہ ابو حفص عمر بن احمد بن عثمان بن احمد المعروف بابن شاپین بغدادی متوفی ۳۸۵ھ نے حدیث رخصت کو حدیث ممانعت کے لئے ماسخ قرار دیا ہے۔ (۲۳۱)

جب کہ بعض دیگر نے فرمایا ممانعت والی احادیث میں ان لوگوں کا حکم ہے جو کعبہ سے غائب ہیں اور رخصت والی حدیث ان لوگوں کے بارے میں ہے کہ کعبہ کے پاس نماز پڑھتے ہیں چنانچہ ابو جعفر احمد بن محمد طحاوی متوفی ۳۲۱ھ نے حدیث مطلب بن ابی وداعہ کو چار مختلف اسناد سے روایت کرنے سے بعد لکھا ہے کہ

قَفِيَ هَذَا الْحَدِيثُ إِطْلَاقَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لِلطَّائِفِينَ بِالْبَيْتِ الْمُرُورَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُوَ يَصَلِّي، فَقَالَ قَائِلٌ: فَكَيْفَ يَقْبَلُونَ هَذَا وَأَنْتُمْ تَرَوْنَ عَنْهُ ﷺ؟ (۲۳۲)

یعنی، ان احادیث میں نبی ﷺ کا بیت اللہ کا طواف کرنے والوں کو اپنے آگے گزرنے دینا ہے جب کہ آپ نماز ادا فرما رہے تھے۔ پس کہنے والے نے کہا تم یہ بات (کہ آپ ﷺ نے حالت نماز میں صرف طواف کرنے والوں کو اپنے آگے سے گزرنے دیا) کیسے قبول کرو گے تم تو نبی ﷺ کی حدیث روایت کر رہے ہو۔

۲۳۱۔ کتاب تلخیص الحديث و منسوخہ، کتاب الصلاة، باب سترۃ المصلی، ص ۳۱۲-۳۱۳

۲۳۲۔ تحفة الأخیل بترتیب مشکل الآثار: ۲/۳۰۷

پھر امام طحاوی نے ممانعت کی حدیث دو مختلف اسناد سے روایت کرنے کے بعد لکھا:

فَقَالَ هَذَا الْقَائِلُ: قَفِيَ هَذَا مِنْهُ ﷺ مِنَ الْمُرُورِ بَيْنَ يَدَيْ الْمَصَلِّيِّ وَ مِنْ إِطْلَاقِ الْمَصَلِّيِّ لغيره المرور بين يديه، فهذا ضد ما رويتموه عن المطلب عنه ﷺ (۲۳۳)

یعنی، پس اس قائل نے کہا اس حدیث میں نبی ﷺ کا نماز کے آگے سے گزرنے سے اور نماز کے لئے اپنے غیر کو اپنے آگے سے گزرنے دینے سے منع فرمایا ہے، اور یہ اس کی ضد ہے جو تم نے مطلب کی روایت سے آپ ﷺ سے روایت کیا۔

پھر اس کے تحت بطور جواب لکھتے ہیں:

فَكَانَ جَوَابُنَا لَهُ فِي ذَلِكَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَ عَوْنِهِ: أَنَّ هَذَا مِمَّا لَا تَضَادُّ فِيهِ، لِأَنَّ مَا رَوَيْنَاهُ عَنْ الْمَطْلَبِ مِمَّا ذَكَرَ عَلَى حُكْمِ الصَّلَاةِ إِلَى الْكَعْبَةِ بِمَعَانِيَتِهَا، وَالْآثَارُ الْآخَرُ عَلَى الصَّلَاةِ بِتَحْرِى الْكَعْبَةِ وَ بِالْغَيْبَةِ عَنْهَا (۲۳۴)

یعنی، تو اللہ عز و جل کی توفیق اور اس کی مدد سے اس قائل کو جواب یہ ہے کہ یہ ان احادیث میں سے ہیں کہ جن میں کوئی تضاد نہیں ہے، کیونکہ ہم نے مطلب سے روایت کیا، اس میں مُشاہد کعبہ کے کعبہ کی طرف نماز کے حکم کا ذکر ہے اور دوسری احادیث میں کعبہ سے غائب تھری سے نماز پڑھنے والے (کی نماز کے حکم کا ذکر ہے)

و قد وجدنا الصلاة إلى الكعبة بالمعانة لها يَصَلِّي النَّاسُ مِنْ جَوَانِبِهَا، فَيَسْتَقْبِلُ بَعْضُهُمْ وَجْهَهُ بَعْضٌ، فَيَكُونُ طَلْقًا لَهُمْ، غَيْرَ مَكْرُوهٍ، وَ رَأَيْنَا الصَّلَاةَ بِخِلَافِ ذَلِكَ الْمَكَانِ مِمَّا لَا مَعَانِيَةَ فِيهِ

۲۳۳۔ تحفة الأخیل: ۲/۳۰۹-۳۱۰

۲۳۴۔ تحفة الأخیل، ج ۲، ص ۳۱۰

للكعبة، بخلاف ذلك في كراهة استقبال وجوه الرجال بعضهم بعضاً، وفي الزجر عن ذلك، والمنع منه (٢٣٥) یعنی، پس ہم نے کعبہ کے معاویہ کی نماز کو پایا کہ لوگ کعبہ کے اطراف میں نماز پڑھتے ہیں تو بعض کا رخ بعض کی طرف ہوتا ہے تو ان کے لئے بلا کراہت چھوٹ ہوگئی، اور ہم نے اس کے برخلاف دوسری جگہ نماز کو دیکھا جہاں کعبہ کا معاینہ نہیں ہوتا کہ بعض کے بعض کی طرف منہ کرنے کی کراہت میں حکم اس (پہلی صورت کے) خلاف ہے (یعنی، یہاں ایسا کرنا مکروہ ہے جب کہ وہاں مکروہ نہ تھا)

فَعَقَّلْنَا بِذَلِكَ أَنَّ الْكَعْبَةَ مَخْصُوصَةٌ بِهَا بِهَذَا الْحُكْمِ فِي الصَّلَاةِ إِلَيْهَا، وَالْإِطْلَاقُ لِلنَّاسِ اسْتِقْبَالَ وَجُوهِ الْمُصَلِّينَ مَعَهُمْ إِلَيْهَا، وَالْإِسْتِقْبَالَ لِحُدُودِهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ إِلَيْهَا وَإِنْ كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فِي صَلَاتِهِمْ إِلَيْهَا، اتَّسَعَ لَهُمْ بِذَلِكَ مُرُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ فِي صَلَاتِهِمْ إِلَيْهَا، وَاسْتِقْبَالُهُمْ إِيَّاهُمْ فِي ذَلِكَ بِوُجُوهِهِمْ وَبِحُدُودِهِمْ، وَعَقَّلْنَا أَنَّ الصَّلَاةَ فِي الْغَيْبَةِ عَنْهَا بِخِلَافِ ذَلِكَ، وَأَنَّهُ لَمَّا كَانَ اسْتِقْبَالَ النَّاسِ بَعْضُهُمْ بَعْضًا بِوُجُوهِهِمْ وَبِحُدُودِهِمْ فِيهَا مَمْنُوعًا، ضَاقَ عَلَيْهِمْ مُرُورُهُمْ فِيهَا، وَضَاقَ عَلَى الْمُصَلِّينَ إِطْلَاقُ ذَلِكَ فِيهَا (٢٣٦)

یعنی، پس ہم نے اس سے یہ سمجھا کہ کعبہ کی طرف نماز میں، اور لوگوں کو چھوڑنے میں کہ وہ اپنے ساتھ کعبہ کی طرف نماز پڑھنے والوں کے چہروں کی طرف رخ کریں اور اپنی نمازوں میں ان کی طرف اپنی حدود کے استقبال میں کعبہ کے اس حکم کے ساتھ خاص ہے، اور اگر اس کی

طرف ان کی نماز میں وہ اسی طرح ہے تو ان کے لئے اس کی گنجائش ہے کہ وہ ان کی کعبہ کی طرف نماز میں ان کے آگے سے گزریں اور اس کی بھی گنجائش ہے کہ وہ لوگوں کی طرف اپنے چہروں اور حدود کے ساتھ استقبال کریں (یعنی ان کی طرف چہرہ کریں) اور ہم نے سمجھا کہ کعبہ سے غائب نماز اس کے برخلاف ہے۔ وہ یہ کہ لوگوں کے بعض کی طرف اپنے چہروں اور حدود کے ساتھ استقبال اس میں ممنوع ہے (کہ انہیں نماز میں ایک دوسرے کی طرف چہرہ کرنا ممنوع ہے) تو اس میں ان کا گزرنا ان پر تنگ ہے (یعنی نمازی کے آگے سے گزرنا مشکل ہے) اور نمازیوں پر اس میں اُسے اس کی اجازت دینا بھی تنگ ہے۔ (یعنی نمازیوں پر بھی انہیں اپنے آگے سے گزرنے دینا مشکل ہے)

فَبَانَ بِحَمْدِ اللَّهِ وَنِعْمَتِهِ أَنَّ لَا تَضَادَّ فِي شَيْءٍ مِمَّا ذَكَرْنَاهُ فِي هَذَا الْبَابِ، وَأَنَّ كُلَّ وَاحِدٍ مِنَ الْمَعْنِينَ اللَّذَيْنِ ذَكَرْنَاهُمَا فِيهِ بَاطِنٌ بِحُكْمِهِ مِنَ الْمَعْنَى الْآخَرِ مِنْهُمَا، وَاللَّهُ نَسْأَلُهُ التَّوْفِيقَ (٢٣٧) یعنی، پس اللہ تعالیٰ کی حمد اور اس کی نصرت سے ظاہر ہو گیا کہ اس بات میں جو ہم نے اس باب میں ذکر کیا (یعنی بظاہر متضاد احادیث بیان کیں) ان میں کسی قسم کا کوئی تضاد نہیں ہے، اور دو معانی جنہیں ہم نے ذکر کیا ان میں سے ہر ایک کا حکم دوسرے معنی سے جدا ہے اور اللہ تعالیٰ سے توفیق کا سوال ہے۔

اسی طرح امام حافظ علاء الدین مغلطائی ابن قلیج بن عبد اللہ حنفی متوفی ٦٢٢ھ لکھتے ہیں:
وَأَمَّا حَدِيثُ الْمُطَّلَبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ: «رَأَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ

مِمَّا يَلِي بَابَ بَيْنِي سَهْمٍ، وَالنَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ، وَ لَيْسَ بَيْنَهُ وَ بَيْنَ الطُّوَافِ سِتْرَةٌ، فليس مخالفاً لما روى من النهي عن المروى بين يدي المصلّي، لأنه إنما هو في الصلاة إلى الكعبة ومعانيتها، والنهي عن المرور بين يدي المصلّي إنما هو فيمن يتحرّى الصلاة في الكعبة إذا غاب عنها، وزعم ابن شاهين أنه ناسخ لحديث النهي (٢٣٨)

یعنی، مگر مطلب بن ابی وداع کی حدیث کہ انہوں نے فرمایا: ”میں نے نبی ﷺ کو باب بنی سہم کے قریب (نماز پڑھتے) دیکھا اور لوگ آپ کے آگے سے گزر رہے تھے اور آپ ﷺ اور طواف کرنے والوں کے درمیان کوئی ستر نہیں تھا“ تو یہ حدیث اُس حدیث کے مخالف نہیں ہے کہ جس میں نمازی کے آگے سے گزرنے سے روکا گیا ہے، کیونکہ وہ (یعنی حدیث مطلب) کعبہ کی طرف نماز (پڑھنے والے) اور مشاہد کعبہ کے حق میں ہے، اور نمازی کے آگے سے گزرنے کی ممانعت (والی حدیث) صرف اس کے بارے میں ہے جو کعبہ کی طرف نماز کی تحری (غور و فکر) کرتا ہے (کہ جہت کعبہ کدھر ہے) جب کہ وہ کعبہ سے غائب ہو، اور (مُحَدِّث) ابن شاہین نے گمان کیا کہ یہ (حدیث مطلب) حدیث نہیں (یعنی ممانعت والی حدیث) کے لئے ناسخ ہے۔

حدیث مطلب سے استدلال: اس حدیث کی بنا پر بعض نے فرمایا کہ مکہ مکرمہ میں سترہ کے بغیر نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں چنانچہ ابن قدامہ حنبلی لکھتے ہیں:

و لا بأس أن يصلي بمكة إلى غير ستره و روى ذلك عن ابن الزبير، و عطاء، مجاهد، قال الأثرم: قيل لأحمد: الرجل يصلي

بمكة و لا يستتر بشيء، فقال: قد روى عن النبي ﷺ: ”أنه صلى، و لم يكن بينه و بين الطواف ستره“۔

قال أحمد: لأن مكة ليست كغيرها، كأن مكة مخصوصة، و ذلك لما روى كثير بن كثير بن المطلب، عن أبيه، عن جده المطلب، قال: ”رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي جِئَالَ الْحَجَرِ، وَ النَّاسُ يَمُرُّونَ بَيْنَ يَدَيْهِ“۔ رواه الخلال بإسناده (٢٣٩)

یعنی، مکہ میں بغیر سترہ کے نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں ہے، اور یہ حضرت ابن الزبیر رضی اللہ عنہما، عطاء اور مجاہد سے مروی ہے، اثرم نے فرمایا: امام احمد سے کہا گیا کہ کوئی شخص مکہ میں نماز پڑھتا ہے اور کسی شی کو سترہ نہیں بناتا تو فرمایا: ”نبی ﷺ سے مروی ہے کہ آپ نے نماز ادا فرمائی اور وہاں آپ ﷺ اور طواف کے درمیان کوئی سترہ نہ تھا“۔ امام احمد نے فرمایا: کیونکہ مکہ اس کے غیر کی مثل نہیں ہے گویا مکہ مخصوصہ ہے اور وہ اس لئے کہ کثیر بن کثیر بن المطلب نے اپنے باپ سے روایت کیا، انہوں نے ان کے دادا مطلب سے روایت کیا ہے کہ ”میں نے رسول اللہ ﷺ کو حجر اسود کے مقابل نماز پڑھتے دیکھا، اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے“۔

حدیث مطلب کے تحت مثنی صحاح ستہ علامہ سندھی لکھتے ہیں:

ظاہرہ أنه لا حاجة إلى السترة في مكة (٢٤٠)

یعنی، اس کا ظاہر ہے مکہ مکرمہ میں سترہ کی حاجت نہیں۔

اور حدیث مطلب کو بعض نے صرف طواف کرنے والوں پر محمول کیا ہے، چنانچہ

حدیث مطلب کے تحت علامہ محمد بن عبد اللہ ہادی سندھی متوفی ۱۱۳۹ھ لکھتے ہیں:

ظاہرہ کہ لا حاجة إلى السّيرة في مكة، و به قيل، و من لا يقول به يحمله على أن الطائفين كانوا يمرون وراء السجود أو وراء ما يقع فيه نظر الخاشع (۲۴۱)

یعنی، اس سے ظاہر یہ ہے کہ مکہ مکرمہ میں سترہ کی کوئی حاجت نہیں ہے اور یہی کہا گیا کہ جو یہ بات نہیں کہتا وہ اسے طواف کرنے والوں پر محمول کرتا ہے کہ لوگ موضع سجود یا خشوع سے نماز پڑھنے والے کی نظر پڑنے کی جگہ کے آگے سے گزر رہے تھے۔

اور یہی شیخ شمس الحق عظیم آبادی "عون المعبود" (۲۴۲) میں نقل کیا ہے۔

اور حدیث مطلب کے تحت حافظ ابن حجر عسقلانی (۲۴۳) اور ابن حجر کے حوالے سے شیخ محمد شمس الحق عظیم آبادی (۲۴۴) نے نقل کیا:

و اغتفر بعض الفقهاء ذلك للطائفين دون غيرهم للضرورة، و عن بعض الحنابلة جواز ذلك في جميع مكة
یعنی، بعض طواف کرنے والوں نے وہ (یعنی، نمازی کے آگے سے گزرتا) طواف کرنے والوں کے لئے ضرورت کی وجہ معاف قرار دیا ہے سوائے ان کے غیر کے، اور بعض حنابلہ سے پورے مکہ میں اس کا جواز منقول ہے۔

اور امام ابوالعباس شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانی شافعی متوفی ۹۲۳ھ لکھتے ہیں:

۲۴۱۔ حاشیة السندی علی السنن للنسائی: ۵/۲۴۲

۲۴۲۔ عون المعبود شرح سنن أبي داود، الجزء (۵)، كتاب المناسك، باب (۸۹) في مكة الحديث: ۲۰۱۴، ص ۳۴۵

۲۴۳۔ فتح الباری شرح صحيح البخاری، كتاب الصلاة، باب السيرة بمكة وغيره، الحديث: ۵۰۱، ص ۵۷۶

۲۴۴۔ عون المعبود، الجزء (۵)، كتاب المناسك، باب (۹۰) تحريم مكة الحديث: ۲۰۱۴، ص ۳۴۶

نعم اغتفر بعضهم ذلك للطائفين دون غيرهم للضرورة (۲۴۵)
یعنی، ان کے بعض نے اسے ضرورت کی وجہ سے طواف کرنے والوں کے لئے معاف قرار دیا سوائے ان کے غیر کے۔

ائمہ مجتہدین: امام مالک، شافعی اور احمد بن حنبل علیہم الرحمہ کے نزدیک مسجد حرام میں نمازی کے آگے سے گزرتا جائز ہے۔ احناف میں سے امام طحاوی علیہ الرحمہ سے کعبہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے کا جواز منقول ہے۔

علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی حنفی نے لکھا جسے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۷ھ نے ان کلمات کے ساتھ نقل کیا ہے:

شیخ رحمت اللہ سندھی در "منک کبیر" خود گفتہ کہ مروی پیش مصلی در مسجد حرام جائز است نزد علماء ثلاثہ یعنی مالک و شافعی و احمد و امام در مذہب حنفیہ نیافتہ ام من مرأ صاحب خود را کلامے دروے نہ منع و نہ اباحت الا آنکہ ذکر کردہ است طحاوی رحمۃ اللہ علیہ در شرح آثار رچیزے را کہ ظاہر است در دلالت بر جواز مروی پیش مصلی در حضرت کعبہ اھ (۲۴۶)

یعنی، شیخ رحمت اللہ (بن عبد اللہ) سندھی (حنفی) نے اپنی "منسک کبیر" میں فرمایا مسجد حرام میں نمازی کے آگے سے گزرتا علماء ثلاثہ کے نزدیک جائز ہے میری مراد امام مالک، شافعی اور احمد رحمہم اللہ ہیں، مگر مذہب حنفیہ تو میں نے خاص طور پر اپنے اصحاب سے اس بارے میں کوئی کلام نہیں پایا، نہ منع کرنے کے بارے میں اور نہ اباحت کے بارے میں، مگر یہ کہ امام طحاوی علیہ الرحمہ نے "شرح آثار" میں ایک چیز ذکر کی ہے جو کعبہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے کا جواز پر دلالت کرنے میں ظاہر ہے۔

۲۴۵۔ إرشاد السلي شرح صحيح البخاری، المجلد (۱)، كتاب الصلاة، باب السيرة بمكة وغيره، ص ۴۶۷

۲۴۶۔ حجة القلوب في زيارة المحبوب، باب سيزدهم در بعض مسائل متفرقة، فصل دو زدہم، ص ۲۹۵

اور اس کے تحت مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

مخفی نہایت کہ مرد و در پیش مصلی در صحراء یا در مسجد کبیر اگر دُور تر از مقدار سجود است ممنوع نباشد بقول صاحب ہدایہ و بسیارے از کتب حنفیہ، و اختیار صاحب البحر الرائق، و عام است حکم جواز وے بقول مذکور در جمیع مساجد کبار علی الخصوص حرم مکہ کہ محل ابتلاء عام و کثرت مرد و رانام است، پس آنچہ مولانا رحمت اللہ گفتہ نیا فیہ ام من اصحاب خود را کلامے در وے ظاہر آن ست کہ مراد داشته است مرد و را کمتر از مقدار سجود، و لیکن عبارت طحاوی رحمۃ اللہ علیہ در شرح آثار افادہ نمی کند مرد و را کمتر از مقدار سجود بلکہ افادہ میکند مرد و را پیش مصلی، و ظاہر آنست کہ مراد او دُور تر از محل سجود باشد و اللہ تعالیٰ اعلم (۲۴۷)

یعنی، مخفی نہ رہے صحراء یا مسجد کبیر میں نمازی کے آگے سے گزرنے اگر مقدار سجود سے دُور تر ہے تو صاحب ہدایہ اور بے شمار کُتب حنفیہ کے قول کے مطابق اور صاحب بحر الرائق کے مختار کے مطابق ممنوع نہیں ہے، اور مذکور قول کی بناء پر جواز کا حکم تمام مساجد کبیر خصوصاً حرم مکہ کو عام ہے کہ وہ ابتلاء عام اور لوگوں کے کثرت سے گزرنے کا محل ہے، پس جو علامہ رحمت اللہ (بن عبد اللہ سندھی حنفی) نے فرمایا کہ ”میں نے اپنے اصحاب سے (اس بارے میں) کوئی کلام نہیں پایا“ ظاہر ہے کہ انہوں نے مقدار سجود سے کمتر گزارنا مراد لیا ہے، لیکن امام طحاوی (حنفی متوفی ۳۲۱ھ) علیہ الرحمہ ”شرح آثار“ میں سجود سے کمتر مقدار سے گزرنے کا افادہ نہیں کیا ہے بلکہ انہوں نے نمازی کے آگے سے گزرنے کا افادہ کیا ہے، اس کا ظاہر یہ ہے کہ اس کا گزرنہ محل سجود سے دُور تر ہو و اللہ تعالیٰ اعلم

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ نقل کرتے ہیں:

تنبيه: ذكر في ”حاشية المدني“ لا يمنع المارّ داخل الكعبة و خلف المقام و حاشية المطاف لما روى أحمد و أبو داود عن المطلب بن أبي وداعة: ”أَنَّهُ رَأَى النَّبِيَّ ﷺ يُصَلِّي مِمَّا يَلِي بَابَ بَنِي سَهْمٍ وَ النَّاسُ يَمْرُؤُونَ بَيْنَ يَدَيْهِ وَ لَيْسَ بَيْنَهُمَا سِتْرَةٌ“ و هو محمول على الطائفين فيما يظهر، لأن الطواف صلاة، فصار كمن بين يديه صفوف من الصلّين انتهى، و مثله في ”البحر العميق“، و حكاها عز الدين بن جماعة عن ”مشكلات الآثار للطحاوي“ و نقله الملا رحمة الله في ”منسكه الكبير“ و نقله سنان آفندی أيضاً في ”منسكه“ و سيأتي إن شاء الله تعالى تأييد ذلك في باب الإحرام من كتاب الحج (۲/ ۵۰۱)، (۵۰۲) (۲۴۸)

یعنی، ”حاشیہ المدنی“ میں ہے کہ کعبہ کے اندر اور مقام امراہیم کے پیچھے اور حاشیہ مطاف میں (نمازی کے آگے سے) گزرنے والے کو نہ روکا جائے، اس لئے کہ امام احمد اور امام ابو داؤد نے مطلب بن ابی وداعہ سے روایت کیا کہ ”انہوں نے نبی ﷺ کو باب بنی سہم (یعنی باب العمرہ) کے پاس نماز ادا فرما رہے تھے اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے حالانکہ ان کے مابین کوئی سترہ نہ تھا“ اور یہ حدیث بظاہر طواف کرنے والوں پر محمول ہے، کیونکہ طواف نماز ہے تو ایسے ہو گیا جیسے اس کے آگے نمازیوں کی صفیں ہوں اور اسی کی مثل ”البحر العمیق“ میں ہے، اور اسے امام طحاوی کی ”مشكلات الآثار“ کے حوالے سے امام عز الدین بن جماعہ (الکنتانی متوفی ۷۶۷ھ) نے حکایت کیا ہے، اور

اسے ملا رحمت اللہ (بن عبد اللہ سندھی حنفی جنہیں موصوف نے ”منحۃ الخالق“ (۲۴۹) میں ابن ہمام کا شاگرد لکھا ہے) نے ”منسک کبیر“ میں نقل کیا اور سنان آفندی نے بھی اسے اپنی ”منسک“ میں نقل کیا۔ اور ان شاء اللہ تعالیٰ عنقریب اس کی تائید (اسی کتاب کے) کتاب الحج کے باب الاحرام میں آئے گی۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی نے کتاب الحج کے باب الاحرام میں ایک عنوان قائم کیا کہ ”مطلب: فی عدم منع المارّ بین یدئ المصلّی عند الکعبۃ“ (یعنی، کعبہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو منع نہ کرنے کے بیان میں) اور اس عنوان کے تحت لکھتے ہیں:

تنبیہ: قال العلامة قطب الدین فی ”منسکھ“: رأیت بخط بعض تلامذۃ کمال بن الہمام فی ”حاشیۃ الفتح“: إذا صلّی فی المسجد الحرام ینبغی أن یمنع المارّ لهذا الحدیث، و هو محمول علی الطائفین لأن الطواف صلاة قصار کمن بین یدئہ صفوف من الصلّین ۱ ھ و قال رأیت فی ”البحر العمیق“ حکى عز الدین بن جماعة عن ”مشکلات الآثار للطحاوی“ أن المرور بین یدئ المصلّی بحضرة الکعبۃ یجوز ۱ ھ۔ (۲۵۰)

یعنی، تنبیہ: علامہ قطب الدین (حنفی متوفی ۹۸۸ ھ) نے اپنے ”مناسک“ میں فرمایا کہ میں نے ”فتح القدیر“ کے حاشیہ میں کمال بن ہمام (یعنی امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد متوفی ۸۶۱ ھ) کے بعض شاگردوں کے خط سے دیکھا کہ جب مسجد حرام میں نماز پڑھے تو اس

۲۴۹۔ منحۃ الخالق علی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام: ۲/۳۲۷

۲۵۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، المحتل (۲)، کتاب الحج، باب الإحرام، مطلب: فی عدم منع

حدیث (یعنی مطلب بن وداہد سے مروی حدیث) کی بنا پر (سامنے سے) گزرنے والے کو نہ روکے، اور وہ (روایت) طواف کرنے والوں پر محمول ہے، کیونکہ طواف نماز ہے، پس ایسے ہو گیا جیسے اس کے آگے نمازیوں کی صفیں ہوں اھ، اور فرمایا کہ پھر میں نے ”البحر العمیق“ میں دیکھا کہ امام عز الدین بن جماعة (کنانی متوفی ۷۶۷ ھ) نے امام (ابو جعفر احمد بن محمد) طحاوی (حنفی متوفی ۳۲۱ ھ) کی ”مشکلات الآثار“ سے حکایت کیا کہ کعبہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے اھ۔

علامہ حسین بن محمد سعید عبدالغنی مکی حنفی لکھتے ہیں:

أقول: قال العلامة الشيخ قطب الدين الحنفی فی ”منسکھ“: فرع غریب رأیت بخط تلامذۃ کمال ابن الہمام فی حاشیۃ ”فتح القدیر“: إذا صلّی فی المسجد الحرام ینبغی أن لا یمنع المارّ، لما روی أحمد و أبو داؤد عن المطلب بن أبی وداعة، أنه رأى النبی ﷺ يصلى مما يلي باب بنى سهم والناس يمرّون بين يديه وليس بينهما سترة، و هو محمول علی الطائفین فیما یظهر، لأن الطواف صلاة قصار کمن بین یدئہ صفوف من المصلّین، ثم رأیت فی ”البحر العمیق“ حکى ابن جماعة عن ”مشکلات الآثار للطحاوی“: أن المرور بین یدئ المصلّی بحضرة الکعبۃ یجوز أفاده الحباب، و فی ”رد المحتار“ تنبیہ ذکر فی ”حاشیۃ المدنی“ لا یمنع المارّ داخل الکعبۃ و خلف المقام و حاشیۃ المطاف ۱ ھ کذا فی ”تقریر

یعنی، میں کہتا ہوں کہ علامہ شیخ قطب الدین حنفی (متوفی ۹۸۸ھ) نے اپنی ”نسک“ میں فرمایا کہ میں نے امام کمال الدین (محمد بن عبد الواحد) ابن ہمام (حنفی متوفی ۸۶۱ھ) کے شاگردوں کے خط سے ”فتح القدیر“ کے حاشیہ میں فرع غریب دیکھی کہ جب مسجد حرام میں نماز پڑھے تو اُسے چاہئے کہ (آگے سے) گزرنے والے کو نہ روکے، اس لئے کہ امام احمد اور امام ابو داؤد نے مطلب بن ابی واعد سے روایت کیا کہ انہوں نے نبی ﷺ کو دیکھا کہ ”آپ باب بنی سہم سے متصل نماز پڑھ رہے تھے اور لوگ آپ کے سامنے سے گزر رہے تھے اور آپ ﷺ اور لوگوں کے درمیان کوئی سترہ نہ تھا“ اور یہ بظاہر طواف کرنے والوں پر محمول ہے کیونکہ طواف نماز ہے پس ایسے ہو گیا جیسے اس کے آگے نمازیوں کی صفیں ہوں، پھر میں نے ”البحر العمیق“ میں دیکھا کہ ابن جماعہ نے (امام ابو جعفر احمد بن محمد) طحاوی (حنفی متوفی ۳۲۱ھ) کی ”مشکلات الآثار“ سے حکایت کیا کہ کعبہ کے پاس نمازیوں کے آگے سے گزرنے جائز ہے۔ حباب نے اس کا افادہ کیا اور ”در مختار“ میں ہے: تنبیہ: ”حاشیۃ المدنی“ میں ذکر کیا گیا کہ کعبہ کے اندر، مقام ابراہیم کے پیچھے اور حاشیہ مطاف میں (نمازی کے آگے) گزرنے والے کو نہ روکا جائے اہ اسی طرح ”تقریرات شیخ عبدالحق“ میں ہے۔

علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی کے فرزند علامہ علاء الدین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۰۶ھ لکھتے ہیں:

و لا یُمنع المارُّ من الطائفین بین یدی المصلی، و کذا لا یمنع مطلق مارٌّ بین یدی المصلی بحضرة الکعبة، و یجوز المرور بین یدی المصلی بحضرة الکعبة (۲۵۲)

یعنی، طواف کرنے والوں میں سے نمازی کے آگے سے گزرنے والے کو نہ روکا جائے، اور اسی طرح کعبہ کے پاس مطلق گزرنے والے کو نمازی کے آگے سے گزرنے سے نہیں روکا جائے گا، اور کعبہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے۔

اور شیخ عبد الحمید محمود طہماز نے ”صحیح ابن حبان“ میں مذکور حدیث (برقم: ۲۳۵۸) نقل کر کے اس کے تحت لکھتے ہیں:

و هذا من خصوصیات المسجد الحرام، فلا یمنع المارُّ من الطائفین بین یدی المصلی، و یجوز المرور بین یدی المصلی بحضرة الکعبة (۲۵۳)

یعنی، یہ مسجد حرام کی خصوصیات سے ہے، پس طواف کرنے والوں میں سے نمازی کے آگے سے گزرنے والوں کو نہیں روکا جائے گا، اور کعبہ معظمہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے (اور مؤلف نے اسے ”هدیۃ العلائیۃ“ کے حوالے سے نقل کیا ہے)

اور شیخ السعید محمد سعید الصاخر جی حدیث مطب کو امام احمد، ابن حبان اور ابن ماجہ کے حوالے سے نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

ینبغی ألا یمنع المارُّ و هو الطائف، لأن الطواف صلاة، فصار کمن بین یدیہ صفوف من المصلین، و قد نقل عن الطحاوی: أن المرور بین یدی المصلی بحضرة الکعبة یجوز (۲۵۴) یعنی، چاہئے کہ گزرنے والے کو منع نہ کیا جائے اور وہ طواف کرنے والا ہو کیونکہ طواف نماز ہے پس ایسے ہو گیا جیسے اس (نمازی) کے آگے

نمازیوں کی صفیں ہوں، اور امام طحاوی سے منقول ہے کہ کعبہ کرمہ کے پاس نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے۔

علامہ مولانا محمد سلیمان اشرف نقل کرتے ہیں کہ علامہ ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ

لکھتے ہیں:

أن المرور بين يدي المصلّي بحضرة الكعبة يجوز - رد المحتار (۲۵۵)

یعنی، یہ مسئلہ کہ نمازیوں کے سامنے سے گزرنے گناہ نہیں ہے بلکہ جائز ہے صرف حرم بیت اللہ کے ساتھ مخصوص ہے۔

اور مسعی کو علماء کرام نے مسجد سے خارج شمار کیا ہے، چنانچہ امام محمد بن اسحاق خوارزمی

حنفی متوفی ۸۲۷ھ لکھتے ہیں:

و الصفا خارج المسجد من الجنائب الشرقي (۲۵۶)

یعنی، صفا مشرق کی جانب مسجد الحرام سے خارج ہے۔

نمازی کے آگے سے گزرنے کے جواز کے بارے میں فقہاء احناف کی جو عبارات

مذکور ہیں وہ یہ ہیں کعبہ کے پاس، مطاف میں، حاشیہ مطاف میں، حرم بیت اللہ میں اور مسجد حرام، اور امام قسطلانی نے نقل کیا کہ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے نزدیک مسجد حرام میں نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی نے تینوں ائمہ امام مالک، شافعی اور احمد سے مسجد حرام میں نمازیوں کے آگے سے گزرنے کا جواز ذکر کیا ہے۔ جب کہ عیسیٰ صحاح ستہ علامہ عبدالبہادی سندھی نے پورے مکہ میں نمازی کو مستترہ کی حاجت نہ ہونے کا ذکر کیا ہے اور علامہ ابن حجر عسقلانی کے حوالے سے مذکور ہے کہ بعض فقہاء کے نزدیک نمازی کے آگے سے گزرنے ضرورت کی بنا پر معاف ہے اور انہی سے منقول ہے کہ بعض حنابلہ کے نزدیک

۲۵۵۔ الحج، طواف کا طریقہ، بعد طواف مقام ابراہیم پر دو رکعت واجبہ ص ۹۵

۲۵۶۔ إثارة الترغيب والتشويق إلى المساجد الثلاثة و البيت العتيق، القسم الأول، الفصل الخامس و

الخمسون في ذكر ما جاء في بناء المسجد الحرام، ص ۳۰۲

پورے مکہ میں نمازی کے آگے سے گزرنے جائز ہے۔ اور ابن قدامہ حنبلی نے بھی پورے مکہ میں بلا مستترہ نماز کے جواز کا قول کیا ہے اور امام احمد کا قول نقل کیا ہے کہ مکہ غیر مکہ کی طرح نہیں ہے۔

فقہاء کرام نے ضرورت کی بنا پر حدیث مطلب بن ابی ذؤعد سے استدلال کرتے ہوئے جواز کا قول کیا اور حدیث مطلب کے الفاظ میں بھی اختلاف ہے جیسا کہ یہ بات سابقہ صفحات میں مذکور حدیث کے الفاظ کو دیکھنے سے واضح ہو جاتی ہے۔ مگر فقہاء کرام نے ضرورت کی بنا پر جواز کو بیان کیا۔ پھر جس نے سمجھا کہ ضرورت صرف کعبہ کے پاس ہے اس نے کعبہ کے پاس جواز کا قول نقل کیا اور جس نے پورے مطاف میں ضرورت کو جانا اس نے مطاف کا ذکر کیا، جس کے نزدیک پوری مسجد حرام میں ضرورت دیکھی اس نے مسجد حرام کا ذکر کیا اور جس کے نزدیک ضرورت پورے مکہ شہر میں تھی اس نے مکہ کا ذکر کیا۔ پھر جس زمانے میں ان فقہاء کرام نے جواز کا ذکر کیا اور جواز کو حدود کے ساتھ مقید کیا اس زمانے میں لوگوں کی حرم مکہ آمد اس قدر نہ تھی جتنی آج ہے اور لوگوں کا اتنا ازدحام نہیں ہوتا تھا جتنا آج ہوتا ہے لیکن مسعی میں اس قدر حاجت پیش نہیں آتی جس قدر مطاف میں پیش آتی ہے مسعی میں لوگ صرف بیٹگانہ نماز کی جماعت کے وقت نماز پڑھتے نظر آتے ہیں، عام اوقات میں نہیں، جب کہ مطاف میں اوقات جماعت کے علاوہ بھی لوگ کثرت سے نماز پڑھتے ہیں۔

اور پھر ہمارے آئمہ ثلاثہ سے اس بارے میں کوئی تصریح نہیں ہے سوائے اس کے کہ امام طحاوی نے کعبہ کے پاس جواز کو بیان کیا اور دیگر احناف نے بھی مطاف اور کعبہ کا ذکر کیا مگر علامہ عبدالبہادی سندھی حنفی نحشی صحاح ستہ نے جو دو اقوال ذکر کئے ہیں ان میں پہلا قول پورے مکہ میں مستترہ کی عدم ضرورت کے بارے میں ہے، اور علماء احناف نے کٹیپ فقہ میں اور خصوصاً کٹیپ مناسک میں مطاف میں نمازی کے آگے سے گزرنے کا جواز ذکر کیا ہے۔ تو ان تمام باتوں کو مد نظر رکھتے ہوئے نتیجہ یہ نکلا کہ مطاف میں کعبہ کے نزدیک حاجت زیادہ ہوتی ہے اس لئے ضرورت پیش آنے پر نمازی کے آگے سے طواف نہ کرنے والا بھی گزر جائے اور مطاف کے کناروں سے دیکھ لے اگر نمازی کے آگے سے گزرے بغیر گزرنے کی سبیل ہے تو

نمازی کے آگے سے نہ گزرے بلکہ دوسری راہ اختیار کرے اور پھر مسجد حرام میں ضرورت اور کم ہو جاتی ہے لہذا وہاں نمازی کے آگے سے نہ گزرے اور اگر کوئی سبیل نہ ہو تو مجبوراً گزر جائے کہ ہمارے علماء نے یہ بھی لکھا ہے کہ گزرنے کا جواز حرم بیت اللہ کے ساتھ مخصوص ہے اور حرم بیت اللہ کا اطلاق مسجد حرام پر اسی طرح کیا جاتا ہے جس طرح مطاف پر، لیکن بچنے کی کوشش کرے کہ یہاں ایسی حاجت نہیں جیسی کہ مطاف میں، اس لئے کہ یہاں ستون موجود ہیں اور وہاں نہیں اور مسعی میں جیسا کہ پہلے ذکر کیا گیا ضرورت صرف جماعت کے وقت ہوتی ہے اور اس وقت سعی بھی بتدریج رک جاتی ہے اور وہاں اس زمانے میں یہ حاجت پیش نہیں آئی تھی اس لئے فقہاء احناف نے صرف مطاف و مسجد حرام کا ذکر کیا اور فی زمانہ بھی ہم دیکھتے ہیں تو یہ یہی حاجت مسعی میں پیش نہیں آتی کہ تو وہاں بھی گزرنا جائز ہو۔

یہ ایک اہم اور ضروری مسئلہ تھا کہ جس کی طرف براہِ مولا محمد عرفان ضیائی دامت برکاتہم العالیہ نے استفتاء کے ذریعے احقر کی توجہ دلائی، اور اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توفیق سے جس قدر گنپ فقہ میسر آئیں ان کی طرف مراجعت کر کے جو تحقیق اس مسئلہ میں ہو سکی میں نے کی، اگر یہ حق ہے تو اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے ورنہ وہ میری جانب سے ہے۔ حضرات علماء کرام میں سے جسے اس سے اختلاف ہو دلائل سے اس کا رد کر دے تو احقر اپنی تحریر سے رجوع کرنے میں تامل نہیں کرے گا۔ و الحق أحق أن يتبع

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۸ جمادی الأولى ۱۴۲۸ھ، ۲۵ مایو ۲۰۰۷ م (389-F)

آبِ زَمِ زَم سے وضو و غسل کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ مسجد الحرام میں بیٹھے رہنے سے وضو ٹوٹ جائے تو اٹھتے ہیں اور آبِ زم زم سے وضو کر کے پھر بیٹھ جاتے ہیں، بعض مسجد کے خدام کو بھی دیکھا گیا ہے کہ وہ لوگوں کو بجائے

روکنے کے خود آبِ زم زم سے وضو کرنے کا کہتے ہیں، شرع مطہرہ میں آبِ زم زم سے وضو اور غسل کا کیا حکم ہے؟

(السائل: حافظ بلال قادری، مکہ مکرمہ)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدِاسِ الْجَوَابِ: آبِ زَمِ زَم کو حقیقی یا حکمی ہر قسم کی نجاست کے ازالہ کے لئے استعمال کرنا درست نہیں، محقق علی الاطلاق امام ابن ہمام کے شاگرد (کما فی منحة الخالق) علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لا يستعمل إلا على شيء ظاهر و يكره الاستنجاء به

یعنی، آبِ زم زم کو نہ استعمال کیا جائے مگر پاک چیز پر اور اس سے استنجاء کرنا مکروہ ہے۔

اس کے تحت شارح ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

فلا ينبغي أن يغسل به ثوب نجس، و لا أن يغتسل به جنب و لا محدث، و لا في مكان نجس و كذا إزالة النجاسة الحقيقية من ثوبه أو بدنه حتى ذكر بعض العلماء تحريم ذلك، و يقال: إنه استسحب به بعض الناس فحدث به الباسور (۲۵۷)

یعنی، تو اس سے نجس (نا پاک) کپڑے کو نہیں دھونا چاہئے اور نہ اس سے جُلّی غسل کرے (یعنی وہ شخص کہ جس پر غسل واجب ہو گیا ہو) اور نہ بے وضو (اس سے وضو کرے) اور نہ نجس جگہ (اسے استعمال کرے یا ڈالے) (جس طرح سے استنجاء مکروہ ہے) اسی طرح اس سے نجاست حقیقی کو اپنے کپڑے یا بدن سے زائل کرنا (مکروہ ہے) یہاں تک کہ بعض علماء نے اس کا حرام ہونا ذکر کیا ہے، اور کہا گیا کہ کسی نے اس سے استنجاء کر لیا تو اُسے بوا سیر کا مرض ہو گیا۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

واما ازالہ نجاست چنانکہ استنجاء و مانند آن حرام است نزد بعضی و مکروہ است نزد بعضی دیگر، و گویند کہ استنجاء کردہ کسی بآب زم زم میں حادث گشت بوی با سور (۲۵۸)

یعنی، مگر آب زم زم سے نجاست دُور کرنا جیسے استنجاء اور اس کی مثل اور کام (میں اس کا استعمال) وہ حرام ہے بعض کے نزدیک اور دوسروں کے نزدیک مکروہ ہے۔ اور کہتے ہیں کسی شخص نے آب زم زم کے ساتھ استنجاء کر لیا تھا تو اسے بواسیر کا مرض ہو گیا۔

اور علامہ تقی الدین محمد بن احمد بن علی الفاسی المالکی متوفی ۸۳۲ھ نے اس بارے میں علماء کے مختلف اقوال بیان کئے ہیں کہ مارودی کی ”حاوی“ میں جو ہے اس کی بنا پر بالاجماع اس سے تطہیر جائز ہے اور امام نووی نے ”شرح المہذب“ میں لکھا کہ آب زم زم سے نجاست زائل کرنے سے بچنا چاہئے خصوصاً نجاست کے وجود کو دور کرنے سے اور خصوصاً اس سے استنجاء کرنے سے۔ اور محب طبری نے اس سے نجاست کے زائل کرنے کے حرام ہونے پر جزم کیا اگرچہ اس صورت میں تطہیر حاصل ہو جائے گی۔ اصحاب مالکیہ میں سے ابن شعبان سے آب زم زم سے تطہیر کی ممانعت منقول ہے۔ مالکیہ میں سے ابن حبیب نے جو ذکر کیا اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس سے وضو مستحب ہے۔ امام شافعی کا مذہب ہے کہ اس سے وضو اور غسل مستحب ہے، امام احمد نے ایک روایت میں اسے مکروہ قرار دیا۔ اور فاکہی نے ذکر کیا کہ اہل مکہ اپنی میتوں کے غسل سے فارغ ہو چکے ہوتے تو تھیرکا انہیں آب زم زم سے غسل دیتے اور ذکر کیا گیا ہے کہ حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا نے اپنے فرزند عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو آب زم زم سے غسل دیا۔ (۲۵۹)

برکت حاصل کرنے کے لئے آب زم زم کا استعمال بالاتفاق جائز ہے اور صحابہ حضرت

۲۵۸۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب سیوم، فصل سیوم، مسئلہ در ذکر چاہ زم زم الخ، ص ۱۳۸

۲۵۹۔ شفاء الغرام بأعجل بلد الحرام المجلد (۱)، ذکر حکمة التطہیر بماء زم زم، ص ۱۴۴

اسماء رضی اللہ عنہا اور اہل مکہ کے عمل سے بھی یہی ثابت ہے اور علماء کرام نے بھی اس کی تصریح کی ہے کہ برکت حاصل کرنے کے لئے اس کا استعمال جائز ہے، چنانچہ صاحب فتح القدر امام ابن ہمام کے شاگرد علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و يجوز الإغتسال التوضؤ بماء زم زم علی وجه التبرک
یعنی، برکت حاصل کرنے کے لئے آب زم زم سے غسل اور وضو جائز ہے۔
اس کے تحت شارح ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

أی لا بأس بما ذکر إلا أنه ينبغي أن يستعمله علی قصد التبرک
بالمسح أو الغسل أو التحديد فی الوضوء (۲۶۰)

یعنی، (علامہ رحمت اللہ سندھی نے) جو ذکر کیا (کہ آب زم زم سے غسل اور وضو برکت لینے کے لئے جائز ہے) اس میں کوئی حرج نہیں مگر اسے چاہئے کہ برکت حاصل کرنے کے ارادے سے مسح یا غسل یا تجدد وضو کے طور پر استعمال کرے۔

اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی لکھتے ہیں:

باک نیست در اغتسال و وضو بہ آب زم زم و قیل مکروہ است اغتسال بوی نہ وضو و باید کہ استعمال نکند آب مذکور را مگر بر بدن طاہر بطریق تجدد وضو و مانند آن (۲۶۱)

یعنی، آب زم زم سے غسل اور وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں اور کہا گیا کہ اس سے غسل کرنا مکروہ ہے نہ کہ وضو، مگر یہ چاہئے کہ آب زم زم کو ناپاک بدن پر استعمال نہ کرے۔

بہر حال اس مسئلہ میں علماء اسلام کے اقوال مختلف ہیں صحیح یہی ہے کہ ازالہ نجاست کے

۲۶۰۔ المسلك المنقسط إلى المنسك المتوسط، باب المرفقات، فصل: و يستحب الإكثار من شرب

ماء زم زم، ص ۵۴۵

۲۶۱۔ حیاة القلوب فی زیلۃ المحبوب، باب سیوم، فصل سیوم، مسئلہ در ذکر چاہ زم زم الخ، ص ۱۳۸

لئے اور رفعِ حدّث کے لئے اس کو استعمال نہ کیا جائے۔ یعنی، جنبی اس سے غسل نہ کرے اور بے وضو اس سے وضو نہ کرے اور اسے استنجاء کے لئے استعمال نہ کیا جائے اس سے ناپاک کپڑے نہ دھوئے جائیں کہ یہ برکت والا پانی ہے چنانچہ مخدوم محمد ہاشم ٹٹھوی لکھتے ہیں:

وارودہ است و در حق زمزم کہ ہی مبارکۃ (۲۶۲)

یعنی، آب زم زم کے حق میں وارد ہے کہ یہ برکت والا ہے۔

اور یہ روئے زمین کے پانیوں سے بہتر پانی ہے چنانچہ حدیث شریف ہے:

و عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: قال رسول اللہ

ﷺ: "خَيْرُ مَاءٍ عَلَى وَجْهِ مَاءٍ زَمْزَمَ" الخ رواہ الطبرانی فی

"الکبیر" و رواہ ثقات و رواہ ابن حبان أيضاً (۲۶۳)

یعنی، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں کہ رسول

اللہ ﷺ نے فرمایا: "روئے زمین پر بہتر پانی آب زم زم ہے" الخ اسے

امام طبرانی نے "المعجم الکبیر" میں روایت کیا ہے اور اس روایت

کے راوی ثقات ہیں اور اسے امام ابن حبان نے بھی روایت کیا ہے۔

اور یہی وہ پانی ہے جسے ثواب کی نیت سے دیکھنا عبادت ہے جیسا کہ "لباب

المناسک"، "المسلك المتقسط" (ص ۵۴۳) میں ہے اور "حياة القلوب فی زیارة

المحجوب" (ص ۱۳۹) میں ہے کہ

النظر إلى زمزم عبادة۔ رواہ الفا کہی بسندہ عن النبی ﷺ

یعنی، زم زم (کے کنوئیں) میں دیکھنا عبادت ہے۔ اسے علامہ فاکی

نے اپنی سند کے ساتھ رسول اللہ ﷺ سے روایت کیا ہے۔

اور یہی وہ مبارک پانی ہے کہ جسے نبی ﷺ کے قلب اطہر کے غسل کا شرف حاصل ہوا،

اور اس کی روایات حضرت انس رضی اللہ عنہ سے "صحیح البخاری" کے کتاب الصلوٰۃ

۲۶۲۔ حیاة القلوب فی زیارة المحجوب، ص ۱۳۸

۲۶۳۔ إرشاد السلوی إلى مناسک المأی علی القلی، باب المترقات، فصل، ص ۵۴۱

(باب کیف فرضت الصلوات فی الإسراء) میں اور حضرت مالک بن صعصعہ رضی اللہ عنہ سے "صحیح البخاری" کے کتاب بدء الخلق (باب ذکر الملائكة) میں مروی ہے۔

اور یہی وہ پانی ہے کہ جس کے کنوئیں میں نبی ﷺ کا وہن مبارک میں لے کر نکالا ہوا

پانی ڈالا گیا اور اس کی روایت حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے "مسند امام احمد"

(۳۷۲/۱، رقم: ۳۵۲۷) اور "أخبار مكة للفا کہی" (۵۵/۲) میں اور "المعجم الکبیر"

للطبرانی (۹۷/۱۱) میں مروی ہے، اسی طرح "البدایة و النہایة" (۲۶۴) میں ہے۔

ایسے بابرکت اور اتنی فضیلتوں کے حامل پانی کو ناپاکی میں استعمال کرنا اور پاکی حاصل

کرنے کے لئے استعمال کرنا درست نہیں، لہذا اس سے اجتناب ضروری ہے اور اس سے

برکت حاصل کرنا بالکل جائز بلکہ مستحسن ہے۔

اور سوال میں مذکور لوگ بے وضو ہونے کی صورت میں آب زم زم سے وضو کرتے ہیں اس

لئے انہیں چاہئے کہ وہ اس سے وضو نہ کریں اور خادم کو بھی چاہئے کہ انہیں اس سے منع کریں۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم، ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، دسمبر ۲۰۰۶ م (324-F)

آب زم زم میں کفن کی چادریں بھگوننا کیسا ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ لوگ کفن کے

کپڑے کو آب زم زم میں بھگوننے کے لئے لاتے ہیں ان کی نیت تبرک حاصل کرنا ہوتی ہے بعض

لوگوں کا خیال ہے کہ صرف چھینٹے مارنا کافی ہے پورا بھگوننا نہیں چاہئے کہ اس میں آب زم زم کا

ضائع کرنا ہے اور استعمال کے بعد اس کو کسی جگہ ڈالنا بے ادبی ہے، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(السائل: نور بیگ، ازبلیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: فقہاء کرام نے آب زم زم کو ازالہ

۲۶۴۔ البدایة و النہایة المجلد (۴)، باب دخول النبی ﷺ إلى مكة فصل إحلاله ﷺ الخ، ذکر

إفاضة علیه السلام إلى البيت العتیق، ص ۱۴۵

نجاست کے لئے استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے نجاست چاہے حقیقی ہو یا حکمی جیسے جنابت سے غسل یا وضو چنانچہ محمد و محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

باک نیست در استعمال وضو بہ آب زم زم، و قیل مکروہ است استعمال بوی نہ وضو، و باید کہ استعمال نکند آب مذکور را مگر بر بدن طاہر بطریق تجدید وضو و مانند آن و اما ازالہ نجاست چنانکہ استنجاء و مانند آن پس حرام است نزد بعضی و مکروہ است نزد بعضی دیگر، و گویند کہ استنجاء کرد کسی بآب زم زم پس حادث گشت بوی با سور (۲۶۵)

یعنی، آب زم زم سے غسل اور وضو کرنے میں کوئی حرج نہیں، اور کہا گیا کہ اس سے غسل کرنا مکروہ ہے نہ کہ وضو، مگر یہی چاہئے کہ آب زم زم کو ناپاک بدن پر استعمال نہ کرے، پہلے سے وضو ہو تو تجدید وضو آب زم زم سے کر لے اور اس کی مانند، مگر آب زم زم سے نجاست کو دُور کرنا جیسا کہ استنجاء کرنا اور اس کی مثل اور کوئی کام کرنا تو وہ بعض کے نزدیک حرام ہے اور بعض دیگر کے نزدیک مکروہ ہے۔ اور کہتے ہیں کہ کسی شخص نے آب زم زم کے ساتھ استنجاء کر لیا تھا تو اسے بوا سیر کا مرض ہو گیا۔

تو نتیجہ یہ نکلا کہ وضو ہو تو اسے بطور تجدید وضو استعمال کرنا اسی طرح غسل ہو تو اسے بطور تجدید غسل استعمال کرنا جائز ہے جو کہ درحقیقت وضو اور غسل نہیں بلکہ آب زم زم سے برکت لینا ہے یعنی برکت کے لئے اور شفاء حاصل کرنے کے لئے سر پر ڈالنا یا سینے پر ڈالنا اسی طرح پورے بدن پر ڈالنا جائز ہے کہ آب زم زم بیماریوں سے شفاء ہے چنانچہ طبرانی کی حدیث ہے کہ:

”زَمَزَمٌ شِفَاءٌ سَقَمٍ“ (۲۶۶)

یعنی، زم زم بیماری سے شفاء ہے۔

اسی طرح کپڑا اگر پاک ہے تو اسے آب زم زم میں بھگو لینا بھی جائز ہے یہ بھی دھونا

نہیں بلکہ برکت حاصل کرنا ہے کہ آب زم زم خود برکت والا پانی ہے پھر اسی پانی کو نبی ﷺ کے قلب اطہر کے غسل کا شرف حاصل ہے جیسے ایام رضاعت میں جیسا کہ ”صحیح مسلم“ کے کتاب الایمان (برقم: ۲۶۱) میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں مذکور ہے، دوسری بار بعثت کے وقت اور شب معراج جیسا کہ ”صحیح بخاری“ کے کتاب الصلاة (باب کیف فرضت الصلوات الخ) میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے اور کتاب بلد الخلق (باب ذکر الملائکة) میں حضرت مالک بن صعصعہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت میں مذکور ہے۔ اور اسی پانی سے بھرے ہوئے ایک ڈول سے نبی ﷺ نے کچھ پانی اپنے دہن مبارک میں لیا اور پھر آپ نے اُسے ڈول میں دوبارہ ڈال دیا اور ڈول کے پانی کو آب زم زم کے کنوئیں میں ڈال دیا جیسا کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ زم زم پر تشریف لائے ہم نے آپ کے لئے ایک ڈول بھرا تو آپ نے اس سے نوش فرمایا پھر اس میں کلی فرمائی تو ہم نے اُسے (یعنی کلی والا وہ مبارک پانی) زم زم (کے کنوئیں) میں گرا دیا۔ اور یہ حدیث ”مسند احمد (۳۷۲/۱)“ ”اخبار مکہ للفاکھی“ (۵۵/۲) اور المعجم الکبیر للطبرانی“ (۹۷/۱۱) میں مذکور ہے۔

اور کفن بھگونے سے غرض بھی یہی ہوتی ہے کہ یہ کفن متبرک ہو جائے، باقی رہا بھگونے کے بعد پانی تو اُسے کسی ناپاک جگہ نہ ڈالا جائے بلکہ کسی پاک جگہ ڈال دیا جائے یا دھوپ میں رکھ کر خشک ہونے دیا جائے اور یہ تھوڑا کہ آب زم زم ضائع ہوتا ہے تو یہ تھوڑا درست نہیں کہ برکت حاصل کرنے کے لئے استعمال کیا گیا آب زم زم ضائع نہیں کہلاتا اور تبرکات کو کفن میں شامل کرنے کے بارے میں اہلسنت کا وہی موقف ہے جو رسول اللہ ﷺ کے مبارک عمل سے کہ آپ نے کفن کے لئے اپنا قمیص عنایت فرمایا اور جو صحابہ کرام علیہم الرضوان کے فعل سے ثابت ہے کہ حضور ﷺ کے استعمال کردہ چادر میں دفن ہونے اور آپ ﷺ کے موئے مبارک اور ناخن مبارک کو کفن کے ساتھ رکھے جانے کی خواہش رکھتے تھے، اس طرح کے شواہد کثرت احادیث میں بکثرت موجود ہیں، باقی رہا یہ سوچنا کہ پانی کم ہو جائے گا یا دوسروں کو نہیں ملے گا

یہ سوچ بھی غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے جب آنے اور لے جانے والے کم تھے تو اتنی مقدار میں آب زم زم نکلتا رہا کہ ان کی ضرورت پوری ہوتی رہی، پھر جیسے جیسے ضرورت بڑھتی گئی اس کی مقدار بھی بڑھتی گئی، آج صرف حج میں لوگوں کی تعداد ۲۵ سے ۳۵ لاکھ ہوتی ہے اور کبھی اس سے بھی تجاوز کر جاتی ہے، سب کے سب پیتے ہیں ساتھ لے جاتے ہیں، اس طرح مسجد نبوی شریف کے لئے بھی مستقل سپلائی ہوتا ہے اور وہاں سے بھی لوگ اپنے گھروں اور وطن لے جانے کے لئے بھرتے ہیں اور معتمرین کی تعداد سالانہ کتنی ہوگی، کبھی آب زم زم میں کمی آئی، ہرگز نہیں۔ اور نہ ہی کبھی آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ يناير ۲۰۰۷ م (346-F)

مسجد الحرام اور مسجد نبوی سے آب زم زم بھر کر باہر لانے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسجد الحرام کے اندر سے آب زم زم بھر کر باہر لانا شرعاً کیسا ہے؟ نیز مسجد نبوی شریف سے آب زم زم بھرنا شرعاً کیسا ہے؟

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: آب زم زم اپنے وطن لانا مستحب ہے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی (۲۶۷) اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۶۸) لکھتے ہیں:

وَيُسْتَحَبُّ حَمْلُهُ إِلَى الْبِلَادِ

یعنی، آب زم زم کا اپنے شہروں کی طرف لے جانا مستحب ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان الکرمانی الحنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

فَإِنَّهُ يَجُوزُ إِخْرَاجُهُ مِنْ مَكَّةَ (۲۶۹)

۲۶۷۔ أبواب المناسك، باب المتفرقات، فصل: ويستحب الإكثار من شرب ماء زم زم

۲۶۸۔ رد المحتار على الدر المختار: ۶۱/۴

۲۶۹۔ المسالك في المناسك: ۸۷۱/۲

یعنی، آب زم زم کو مکہ سے لے جانا جائز ہے۔

اور ظاہر ہے کہ چشمہ زم زم مسجد الحرام کے اندر ہے اور حضور ﷺ کے ظاہری زمانہ مبارکہ میں بھی اندر ہی تھا، مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی متوفی ۱۱۷۴ھ لکھتے ہیں:

مسجد در آن زمان، میں قدر بود کہ معروف است الآن بمطاف فقط (۲۷۰)

یعنی، مسجد اس زمانے میں اسی قدر تھی جو آب (یعنی مخدوم علیہ الرحمہ کہ

زمانے میں) مطاف کے نام سے معروف ہے۔

اور اس وقت آب زم زم وہاں سے پیا جاتا اور باہر بھی لے جایا جاتا تھا، چنانچہ امام ابو عیسیٰ

محمد بن عیسیٰ ترمذی متوفی ۲۷۹ھ روایت کرتے ہیں کہ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے:

”أَنَّهَا كَانَتْ تَحْمِلُ مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ وَتُخْبِرُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ

يَحْمِلُهُ“ و قال أبو عیسیٰ: هذا حديث حسن غریب (۲۷۱)

یعنی، آپ رضی اللہ عنہا آب زم زم لے جاتی تھیں اور بتاتی تھیں کہ

رسول اللہ ﷺ آب زم زم لے جایا کرتے تھے۔

اور دوسری حدیث میں ہے:

”أَنَّهُ كَانَ يَحْمِلُهُ، وَ كَانَ يَصُبُّهُ عَلَى الْمَرْضَى وَ يَسْتَقِيهِمْ، وَ

أَنَّهُ حَنَكُ بِمِ الْحَسَنِ وَ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا“ رواه

البيهقي في ”السنن الكبرى“، ۲۰۲/۵، كتاب الحج، باب

الرحضة في الخروج بماء زم زم، و البخاري في ”التاريخ

الكبير“ (۱۸۹/۳)، و ليس فيهما ”أَنَّهُ حَنَكُ الْحَسَنِ وَ

الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا، وَ نقله على القاري في ”شرح

اللباب“ (ص ۵۴۵) و الشامی في ”حاشيته على الدر“

۲۷۰۔ حية القلوب في زيارة المحبوب، باب سيوم دريان طواف، فصل در بيان شرائط صحت

طواف، ص ۱۱۶

۲۷۱۔ سنن الترمذی، المحل (۲)، کتاب (۷) الحج، باب (۱۱۵)، ص ۹۷، برقم: ۹۶۳

(ص ۶۱/۴)

یعنی، آپ ﷺ آب زمزم لے جاتے تھے اور مریضوں پر ڈالا کرتے اور انہیں پلایا کرتے تھے اور آپ ﷺ نے اسی کو اپنے دہن اقدس میں لے کر حضرت حسن اور حسین رضی اللہ عنہما کو گھٹی دی۔

اور ایک روایت ہے کہ

أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَتَبَ إِلَى سَهْلِ بْنِ عَمْرٍو بِمَكَّةَ أَنْ يَحْمِلَ إِلَى الْمَدِينَةِ رَاقِيَةً مِنْ مَاءِ زَمْزَمَ (۷۸۹)

یعنی، نبی ﷺ نے حضرت سہیل بن عمرو کو مکہ خط لکھا کہ وہ وہاں سے ایک بڑا مٹکا آب زم زم کا مدینہ طیبہ لے کر آئے۔

لہذا اس سے معلوم ہوا کہ مسجد الحرام سے آب زم زم بھر کے لانا جائز ہے مگر اب چونکہ باہر بھی حکومت کی طرف سے آب زم زم بھرنے کا انتظام ہے اور کورنمنٹ کی طرف سے مسجد الحرام کے اندر سے آب زم زم بھرنے پر پابندی ہے اور حکومتی کارندوں کا دروازوں پر آنے اور جانے والوں کے پاس خالی یا بھری ہوئی بوتلیں دیکھ کر انہیں ضبط کر لینا اور انہیں جھڑکنا، ڈانٹ ڈپٹ کرنا اس کی دلیل ہے کہ مسجد الحرام سے آب زم زم بھرنا قانونی طور پر ممنوع ہے اس لئے مسجد کے اندر پانی نہیں بھرنا چاہئے اور مسجد نبوی شریف میں آب زم زم ان لوگوں کے لئے رکھا گیا ہے جو مسجد میں آتے ہیں اور قانونی طور پر وہاں پینے کی اجازت ہے بھر کے لے جانے کی اجازت نہیں ہے، مسجد سے باہر باب جبریل کی سیدھ میں آگے بڑے نکلے لگائے گئے ہیں جہاں گھر لے جانے والوں کے آب زم زم بھرنے کی سہولت موجود ہے، لہذا وہاں سے بھرا جائے نہ کہ مسجد کے اندر سے کیونکہ وہ صرف زائرین اور نمازیوں کے لئے ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

(246-F)

حرم مکہ سے کوئی چیز بطور تبرک اٹھا کر لانا

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ محد و حرم میں سے تبرک کے لئے پتھر یا خاک اٹھا کر لاتے ہیں کیا ان کا یہ فعل جائز ہے یا حرام؟ اور غلاف کعبہ کا کوئی حصہ بطور تبرک لانا شرعاً کیسا ہے اور جو غلاف کعبہ معظمہ پر چڑھا ہوا ہے کچھ لوگ اس کے دھاگے نکالتے ہیں اور کچھ تو اس سے کچھ حصہ کاٹ لیتے ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟

(السائل محمد سلیم، موسیٰ لین، کراچی)

بِسْمِ اللَّهِ تَعَالَى وَتَقْدَسُ الْجَوَابُ: فقهاء کرام نے حرم مکہ سے کوئی پتھر یا خاک بطور تبرک لانے کے بارے میں لکھا ہے کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے، چنانچہ علامہ سراج الدین بن عثمان الاوی متوفی ۵۶۹ھ لکھتے ہیں:

لا بأس بإخراج الحبر والتراب من الحرم (۲۷۳)

یعنی، حرم سے پتھر اور مٹی نکال لانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

لا بأس بإخراج التراب والأحجار التي في الحرم

یعنی، وہ مٹی اور پتھر جو حرم میں ہیں انہیں نکال لانے میں کوئی حرج نہیں۔

باقی رہا خاص بیت اللہ شریف تو اس کی خاک پاک سے قدریں کو بعض نے جائز کہا لیکن صحیح یہ ہے کہ قدریں بھی ممنوع ہے چنانچہ علامہ شامی لکھتے ہیں:

و كذا في تراب البيت المعظم إذا كان قدراً يسيراً للتبرك به

بحيث لا تفوت به عمارة المكان، كذا في "الظهيرية"، و صوب

ابن وهبان المنع عن تراب البيت لألا يتسلط عليه الجهال

فیفضی إلى خراب البيت و العیاذ باللہ تعالیٰ، لأن القلیل من
الکثیر کثیر، کذا فی "معین المفتی" للمصنّف (۲۷۴)
یعنی، اور اسی طرح بیت اللہ شریف کی خاک پاک جب کہ بہت تھوڑی
ہو تھوڑک کے لئے لائے اس طرح کہ عمارت کو نقصان نہ ہو۔ اسی طرح
"ظہیریہ" میں ہے اور ابن وہبان نے بیت اللہ شریف کی خاک پاک
کو اٹھانے سے منع کو حق قرار دیا ہے تاکہ جاہل لوگ اس پر مسلط نہ ہو
جائیں، پھر معاذ اللہ ان کا فعل بیت اللہ کے خراب تک پہنچ جائے،
کیونکہ کثیر سے قلیل بھی کثیر ہوتا ہے، اسی طرح مصنف کی "معین المفتی"
میں ہے۔

غلاف کعبہ معظمہ کے بارے میں صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:
غلاف کعبہ معظمہ جو سال بھر بعد بدلا جاتا ہے اور جو اُٹا را گیا فقراء پر تقسیم
کر دیا جاتا ہے اس کو اُن فقراء سے خرید سکتے ہیں اور جو غلاف چڑھا ہوا
ہے اس سے لینا جائز نہیں بلکہ اگر کوئی ٹکڑا جدا ہو کر گر پڑے تو اُسے بھی
نہ لے اور نہ لے تو کسی فقیر کو دے دے۔

اور کعبہ معظمہ کی خوشبو کے بارے میں لکھتے ہیں:
کعبہ معظمہ میں خوشبو لگی ہو اُسے بھی لینا جائز نہیں اور لی تو واپس کر دے
اور خواہش ہو تو اپنے پاس سے خوشبو لے جا کر مَس کر لائے۔ (۲۷۵)

جب چڑھے ہوئے غلاف کا کوئی ٹکڑا گر جائے تو اُسے لینا بھی ممنوع ہے تو چڑھے
ہوئے غلاف کا دھاگا نکالنا یا اس کا کوئی ٹکڑا کاٹ لانا کس طرح جائز ہو سکتا ہے بلکہ اشد حرام

۲۷۴۔ رد المحتار علی الدر المختار، المجلد (۴)، کتاب الحج، باب الہدی، مطلب: فی کراہۃ

الاستحناء بماء زمزم، ص ۶۱

۲۷۵۔ بہار شریعت، حصہ ششم، حرمین شریفین کے تبرکات، ص ۹۰-۹۱

اور سخت گناہ ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۸ شوال المکرم ۱۴۲۷ھ، ۱ نومبر ۲۰۰۶ م (230-F)

بئر طویٰ سے نبی ﷺ کے غسل فرمانے کا ثبوت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مکہ مکرمہ
میں طویٰ نام کا ایک کنواں ہے سنا ہے کہ اس سے نبی ﷺ نے غسل فرمایا کیا یہ بات حدیث
شریف سے ثابت ہے؟

(السائل: غلام علی جت، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: امام محمد بن اسماعیل بخاری متوفی
۲۵۶ھ روایت کرتے ہیں کہ

عن نافع قال: کان ابن عمر رضی اللہ عنہما إذا دخل أذن الحَرَمِ
أُفْسِكَ عَنِ التَّلْبِيَةِ، ثُمَّ يَبِيتُ بِبَنِي طَوًى، ثُمَّ يَصَلِّي بِه الصُّبْحَ، وَ
يَغْتَسِلُ، وَ يُحَدِّثُ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ كَانَ يَفْعَلُ ذَلِكَ (۲۷۶)

یعنی، حضرت نافع روایت کرتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جب
نصف حرم تک آ جاتے تو تلبیہ کو روک دیتے پھر ذی طویٰ میں رات
گزارتے پھر صبح کی نماز ادا کرتے اور غسل فرماتے اور بیان کرتے تھے
کہ رسول اللہ ﷺ ایسا ہی کیا کرتے تھے۔

اس حدیث کو امام مسلم نے اپنی "صحیح" کے کتاب الحج، باب استحباب

المبيت بنى طوى (رقم الحديث: ۱۲۵۹، ۲۲۶) میں روایت کیا ہے۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

۲۷۶۔ صحیح البخاری، کتاب الحج، باب (۳۸) الإغتسال عند دخول مكة

فإن النبي ﷺ اغتسل به و دخل مكة (۲۷۷)

یعنی، نبی ﷺ نے اس (کنوئیں) سے غسل فرمایا اور مکہ تشریف لائے۔

اسی طرح ڈاکٹر الیاس عبدالغنی نے تاریخ مکہ (ص ۱۵۷) میں لکھا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کنوئیں کے پانی سے غسل فرمایا اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بھی ایسا ہی کیا کرتے تھے، اور یہ کنواں محلہ جردول مکہ مکرمہ سے جاتے وقت شارع جبل الکعبہ کے دائیں طرف مستطی ولادہ کے سامنے نو تعمیر جفری بلڈنگ کے پیچھے واقع ہے اس کے آگے درخت ہیں اور اس پر ایک کمرہ بنا دیا گیا ہے، اب بھی موجود ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۶ دسمبر ۲۰۰۶ م (332-F)

سرزمین حرم میں سر سے جوئیں نکالنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک اسلامی بہن کو سر میں جوؤں کی وجہ سے خارش ہوتی ہے جس سے حالت احرام میں مشکل ہو جائے گی کہ بار بار گھجھا نا ہوگا جس سے بال ٹوٹیں گے تو کیا احرام حج سے قبل وہ جوئیں نکال سکتی ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک اسلامی بہن، لبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس خاتون کے لئے جائز ہے کہ وہ احرام حج سے قبل سر زمین مکہ پر ہی اپنے سر سے جوئیں نکلوائے، کیونکہ سر زمین حرم میں بغیر حالت احرام کے جوؤں کو مارنے میں بھی کوئی حرج نہیں ہے تو اس حالت میں جوئیں نکالنا بطریق اولیٰ جائز ہے بلکہ ضروری ہے تا کہ احرام باندھنے کے بعد بار بار سر گھجھانے سے بالوں کے ٹوٹنے کا احتمال نہ رہے، چنانچہ مخدوم محمد ہاشم غٹھوی حنفی متوفی

۱۱۷۷ھ لکھتے ہیں:

باک نیست بکشتن سیش در حرم چون کشند، حرم نباشد (۲۷۸)
یعنی، حرم میں جوئیں مارنے میں کوئی حرج نہیں، جب مارے تو حرم نہ ہو۔
اور علامہ رحمت اللہ بن عبد اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لا شيء على الحلال بقتلها في الحرم (۲۷۹)
یعنی، غیر محرم حرم میں جوں کو مارے تو اس پر کوئی حرج نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (320-F)

حد و حرم میں جوئیں مارنے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خاتون نے غیر حالت احرام میں جوئیں ماریں جب کہ وہ حد و حرم میں ہیں اب شرع مطہرہ میں اس کے لئے کیا حکم ہے؟

(السائل: ایک خاتون از لبیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں مذکورہ خاتون پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا کیونکہ فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ حد و حرم میں جوں مارنے میں کوئی حرج نہیں جب کہ مارنے والا حالت احرام میں نہ ہو جیسا کہ ”حیاء القلوب“ (۲۸۰) میں ہے۔
اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

و لا شيء على الحلال بقتلها في الحرم (۲۸۱)

یعنی، غیر محرم کو حرم میں جوؤں کو مارنے پر کچھ لازم نہیں۔
اس کے تحت ملا علی القاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں:

و كذا لو قتل المحرم قملة في غير بدنه بأن كانت على
الأرض أو نحوها فلا شيء عليه (۲۸۲)
یعنی، اسی طرح اگر محرم نے اپن بدن کے علاوہ کسی اور جگہ سے جوؤں کو
مارا جیسے زمین پر یا اس کی مثل (کسی اور چیز) پر تو اس پر کچھ نہیں۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (323-F)

بڑھاپے میں کمزور مٹانے والے کا مسجد حرام میں جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
خاتون کے مسجد الحرام میں بوڑھاپے کی وجہ سے پیشاب کے چند قطرے نکل گئے جس سے اس
کے کپڑے ناپاک ہو گئے اب اُسے کیا کرنا چاہئے؟

(السائل: ایک خاتون ازبیک حج گروپ، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جب ایسا واقعہ پیش آئے تو اُسے
چاہئے کہ فوراً مسجد سے باہر آ کر بدن اور کپڑے جتنے ناپاک ہوئے انہیں دھو ڈالیں اور آئندہ
پیشاب کر کے جائیں اور وہاں زیادہ دیر نہ رکیں صرف طواف کی غرض سے جائیں، اور ایسے
اوقات میں جائیں جن میں وہاں لوگوں کا ازدحام کم ہوتا ہے جیسے کے رات کے وقت،
اور طواف کر لیں تو واپس آ جائیں، ویسے بھی عورت کے حق میں فرض نماز اور سنن و نوافل اپنی
اقامت گاہ میں پڑھنا افضل ہے جیسا کہ حدیث شریف میں صراحتاً مذکور ہے، اور یہی حکم ہے
قرآن کریم کی تلاوت اور ذکر و روکا بھی، یہاں پر ہر آنے والا یہی چاہتا ہے کہ مجھے زیادہ

سے زیادہ ثواب ملے اور ثواب کی کمی و زیادتی اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کے حکم پر عمل کرنے
میں ہے، اور منشاء رسالت یہی ہے کہ عورتیں نمازیں گھروں میں پڑھیں اور اسی میں زیادہ
ثواب ہے۔ اور پھر ایسے معذور کو مسجد میں جانا جائز نہیں، جس سے مسجد کا تقدس بحال نہ رہ
سکے، اسی وجہ سے نبی ﷺ نے بچوں اور پاگلوں کو مسجدوں سے دُور رکھنے کا حکم فرمایا تا کہ
مسجدوں کا تقدس پامال نہ ہو، لہذا مذکورہ خاتون پر لازم ہے کہ وہ سوائے طواف کرنے کے لئے
ہرگز مسجد میں نہ جائے، طواف کے لئے بھی جب جائے تو پہلے سے پانی کا استعمال کم کر دے
اور جانے سے قبل پیشاب کر لے تا کہ دوران طواف یہ نوبت نہ آئے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ۴ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۲۴ دسمبر ۲۰۰۶ م (322-F)

بچے کے نچے کا دوران طواف پیشاب کرنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میاں بیوی
طواف کر رہے تھے ان کے ساتھ ان کا چھوٹا بچہ تھا جسے انہوں نے پیپی (Pemper) لگا دی
تھی کہ مسجد میں گندگی نہ ہو، دوران طواف بچے نے پیشاب کر دیا جو کہ پیپی کے اندر ہی رہا باہر
نہ آیا، اب اس صورت میں بچے کو اٹھانے والے پر کچھ لازم آئے گا یا نہیں اور اس کا طواف صحیح
ہو گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں زیادہ سے زیادہ
یہ ہے کہ پیشاب کرنے کے بعد بچے کو اٹھانے والے کی مثال نجاست اٹھانے والے کی سی ہے
اور جب طواف کرنے والے کے اپنے کپڑے نجس ہوں اور وہ اسی حالت میں طواف کر لے تو

اس کا فعل مکروہ ہوتا ہے مگر اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا، چنانچہ امام اہلسنت امام احمد رضا متوفی ۱۳۴۰ھ لکھتے ہیں:

نجس کپڑوں سے طواف مکروہ ہے، کفارہ نہیں۔ (۲۸۳)

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی متوفی ۱۳۶۷ھ "فتاویٰ ہندیہ" سے نقل کرتے ہیں:

نجس کپڑوں میں طواف مکروہ ہے، کفارہ نہیں (۲۸۴)

لہذا صورت مسئلہ میں اس شخص پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا۔ اور کوشش یہ ہونی چاہئے کہ مانجھ بچوں کو اپنے ساتھ مسجد میں نہ لے جایا جائے کیونکہ حدیث شریف میں ہے:

"جَنَّبُوا مَسَاجِدَکُمْ صَبِیَّائِکُمْ" الخ

یعنی، اپنے بچوں سے اپنی مسجدوں کو بچاؤ۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الجمعة، ۱۶ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۵ يناير ۲۰۰۷ م (347-F)

حج یا عمرہ کے بعد احرام کی چادروں کو پھینک دینا اسراف ہے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد احرام کی چادروں کا کیا کرنا ہوگا؟ بعض لوگ مکہ میں ہی اور بعض منیٰ میں ہی پھینک دیتے ہیں، ان کا یہ فعل شرعاً کیسا ہے؟ اور وہ احرام جسے حاجی ساتھ لایا مگر استعمال نہ کیا اسے کیا کرے؟

(السائل: نور بیگ، ازبیک حج گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام کی چادریں استعمال کے بعد بھی اس قابل ہوتی ہیں کہ ان کو متعدد بار بطور احرام استعمال کیا جاسکتا ہے یا کسی اور کام میں

لایا جاسکتا ہے یعنی وہ قیمتی مال ہوتا ہے جسے پھینک دینا شرعاً ممنوع ہے کہ یہ اسراف ہے اور قرآن کریم میں اسراف سے منع کیا گیا ہے اور اسراف کرنے والوں کی مذمت بیان کی گئی ہے، چنانچہ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾ (الابہ (۲۸۵))

ترجمہ: اور کھاؤ اور پیو اور حد سے نہ بڑھو بے شک حد سے بڑھنے والے

اسے پسند نہیں۔ (کنز الایمان)

اور ہم دیکھتے ہیں کہ حرمین شریفین جانے والے واپسی پر اپنے ساتھ تبرکات جو چیزیں اپنے ساتھ لاتے ہیں اور انہیں خود رکھتے ہیں یا اپنے رشتہ داروں اور دوستوں کو دیتے ہیں ان میں کافی چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو وہاں کی بنی ہوئی نہیں ہوتیں محض اس پاک سرزمین سے ہو کر آنے سے ہم اسے متبرک سمجھتے ہیں تو کیا یہ احرام کی چادریں اس پاک سرزمین پر نہیں پہنچتیں یہ متبرک نہیں ہوں گی اگر وہ استعمال کی گئی ہیں تو ان چادروں نے مطاف کو مس کیا ہوگا، کعبہ اللہ کی دیواروں کو چھوا ہوگا، عرفات کی پاک سرزمین کو لگی ہوں گی یہ تو بطریق اولیٰ متبرک ہوں گے پھر ان کو پھینک دینے کا کیا مطلب؟ حاجیوں کو چاہئے کہ اس تبرک کو اپنے ساتھ لے جائیں آب زم زم میں بھگو لیں، مدینہ شریف گھملائیں، پھر خود رکھیں کہ کفن کے لئے کام آئیں یا کسی اور کو دیں تو وہ بھی خوشی خوشی اس عظیم تحفے کو قبول کرے گا۔

اور نئے احرام کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ قیمتی مال ہے اُسے پھینک دینا اسراف ہے جو کہ شرعاً ممنوع ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۱۵ ذوالحجۃ ۱۴۲۷ھ، ۴ يناير ۲۰۰۷ م (345-F)

جمعہ کے روز حج کی فضیلت

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علماء دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ الحمد للہ اس سال حج جمعہ المبارک کے دن ہے اور لوگ اسے حج اکبر کہتے ہیں اور کہا جاتا ہے یہ ایک حج ثواب میں ستر حج کے برابر ہے اور سنا ہے کہ یہاں کے مطوے کہتے ہیں حج جمعہ کے روز ہو یا کسی اور روز اس میں کوئی فرق نہیں اور ہمارے ایک سنی ہیں ان کی تحریر سے بھی اندازہ ہوتا ہے کہ اس کی کوئی خاص اہمیت نہیں ہے جو حج قبول ہو جائے وہی حج اکبر ہے اور عمرہ کو حج اصغر اور حج کو حج اکبر کہتے ہیں اور انہوں نے ایک شعر سے بھی اس پر استدلال کیا ہے۔ آپ سے التماس ہے کہ فقہ حنفی کی روشنی میں اس مسئلہ کو دلائل سے واضح کریں تا کہ تذبذب دور ہو اور مسئلہ واضح ہو۔

(السائل: محمد سہیل قادری، محلہ حارۃ الباب شبیکہ، مکتہ المکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: حضرت طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جب جمعہ کا دن یوم عرفہ کے موافق ہو جائے تو اس روز کا حج ان ستر حج سے افضل ہے جو جمعہ کے دن نہ ہوں۔“ اور یہ حدیث ”تحرید الصحاح“ ”تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق“، ”مراقی الفلاح شرح نور الایضاح“ اور ”حیاء القلوب فی زیارة المحبوب“ میں موجود ہے۔

اور علامہ مدقق حسن بن عمار شربلہ لی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ جو اپنے زمانے کے بڑے فقیہ تھے ان کی عبارت یہ ہے:

و أفضل الأيام يوم عرفة إذا وافق يوم الجمعة وهو أفضل من

سبعين حجة في غير جمعة رواه صاحب معراج الدراية بقوله:

وقد صح عن رسول الله ﷺ أنه قال: أفضل الأيام يوم عرفة

إذا وافق جمعة، وهو أفضل من سبعين حجة ذكره في

”تحرید الصحاح“ بعلامة المؤطا و كذا قاله الزيلعي شارح

الكنز (۲۸۶)

یعنی، تمام دنوں میں افضل دن عرفہ کا دن ہے جب وہ جمعہ کے موافق ہو اور وہ ان ستر حجوں سے افضل ہے جو جمعہ کے علاوہ کسی اور دن میں ہوں، اسے صاحب معراج الدراية نے اپنے اس قول کے ساتھ روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا ”جب جمعہ کا دن یوم عرفہ کے موافق ہو جائے تو اس روز کا حج ان ستر حجوں سے افضل ہے جو جمعہ کے دن نہ ہوں“ اسے ”تحرید الصحاح“ میں مؤطا کی علامت سے ذکر کیا اور اسی طرح شارح کنز زیلعی نے فرمایا۔

اور ”مراقی الفلاح“ کے محقق بشار بکری عراقی لکھتے ہیں کہ اس حدیث کو علامہ ابن حجر عسقلانی شافعی نے ”فتح الباری“ (۲۷۱/۸) میں ذکر فرمایا ہے۔

اور اس حج کی فضیلت اور اسے حج اکبر کہنے کے جواز پر علامہ ملا علی القاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ نے ایک مستقل رسالہ ”الحظ الأوفر فی الحج اکبر“ کے نام سے تحریر فرمایا ہے۔ (۲۸۷)

پس ہمارے لئے مندرجہ بالا سطور میں مذکور حدیث اور حنفی فقہاء کی کتب میں اس حدیث کا منقول ہونا اس حج کی فضیلت اور فضائل میں حدیث کے معتبر ہونے کے لئے کافی ہے اور اس حج کو ”حج اکبر“ کہنے کے لئے ملا علی القاری جو کہ بیک وقت ایک عظیم محدث،

۲۸۶۔ مراقی الفلاح شرح نور الایضاح، کتاب الحج، فصل فی العمرہ، ص ۴۶۶

۲۸۷۔ جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کا شعبہ نشر و اشاعت اپنی آئندہ اشاعت میں ملا علی قاری حنفی علیہ الرحمہ کے اس موضوع پر تحریر کردہ رسالہ ”الحظ الأوفر فی الحج اکبر“ بمعوار و ترجمہ شائع کرنے کا ارادہ رکھتا ہے۔ مرتب

بڑے فقیہ اور مناسک حج کے ماہر تھے ان کی تصریح بلکہ اس کے لئے ان کی ایک مستقل تحریر کافی ہے، اگرچہ بعض ناسے ”حج اکبر“ کہنے کے بارے میں اختلاف بھی کیا ہے مگر وہ بھی اس روز مطلق حج ہے اور یہ حج اصغر یعنی عمرہ کے مقابلے میں ہے۔

بہر حال ہم حنفی ہیں ہمارے لئے فقہ حنفی میں اس مسئلہ کی جستجو لازم ہے، ہمارے فقہاء جو لکھیں وہی ہمارے لئے معتبر ہے، وہی مستند ہے، ان کے علاوہ کسی اور کے قول کی طرف توجہ کی ہمیں ہرگز حاجت نہیں تو فقہ حنفی کی کتب میں اس بات پر ہرگز کوئی اختلاف نہیں ہے کہ جمعہ کے دن وقوف عرفات دوسرے دن کے وقوف سے افضل ہے، پھر اس فضیلت کی متعدد وجوہ فقہاء کرام نے بیان کی ہیں۔ اور حنفی مناسک کی ایک مشہور و مستند کتاب ”حیة القلوب فی زیارة المحبوب“ ہے جسے مخدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۴ھ نے ۱۱۳۵ھ نے تحریر فرمایا، مصنف کا اپنا مقام فقہ حنفی میں مسلم ہے اور آپ اپنے زمانہ اور اس کے بعد عرب و عجم خصوصاً بلاد حرمین شریفین میں معروف رہے اور سندھ و بلوچستان کے اکثر علماء کے مابین قدیم سے آپ کا نام بطور سند لیا جاتا رہا چنانچہ انہوں نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے آپ کے فائدے کے لئے اسے تحریر کر دیتا ہوں، لکھتے ہیں:

مر وقوف عرفات را کہ واقع آید در روز جمعہ فضیلت زائد است بر وقوف در سائر ایام از وجوہ کثیرہ زیرا نیکو ہست دروے موافقت پیغمبر خدا ﷺ چہ وقوف او در حجۃ الوداع در روز جمعہ بود بلا خلاف، و مجتمع میشوند دروے دو روز کہ آنہا افضل الایام اند، و حاصل می گردد، مراعمال را شرف بشرف امکانہ و از منہ و موجود میشود دروے ساعیت جمعہ کہ مستجاب گردد دعاء دروے، و بسبب کثرت اجتماع مومنان دروے، و بواسطہ اجتماع دو عبادات اعنی نماز جمعہ و وقوف دروے، و نیز موافق می شود این روز بروز یکہ کمال نمود حق سبحانہ تعالیٰ دروے دین خود را چہ نازل گشت بر پیغمبر

خدا ﷺ در عرفات روز حجۃ الوداع کہ ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ الایۃ، واقع شدہ است در روایتی کہ چون موافق گرد در روز عرفہ بروز جمعہ مغفرت نماید حق سبحانہ تعالیٰ مرجع اہل وقوف را۔ سوال: اگر گفتہ شود کہ وارد شدہ است مغفرت در حق جمیع اہل موقف مطلقاً پس تخصیص آن بروز جمعہ بسبب چہ باشد۔ جواب: گفتہ شود کہ بعضی علماء گفتہ اند کہ بسبب آنکہ مغفرت نماید ایشان را خدا تعالیٰ در وقوف در روز جمعہ بغیر واسطہ و در غیر او بخشد بعضی را از ایشان بعضی دیگر، و بعضی علماء گفتہ اند کہ مغفرت کردہ شود در وقوف غیر روز جمعہ مرجع حاج را فقط واللہ تعالیٰ اعلم و روایت کردہ است از یں در کتاب خود مسمی بہ ”تحرید الصحاح“ از حضرت طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کہ گفت فرمود پیغمبر خدا ﷺ کہ چون موافق گرد در روز جمعہ بروز عرفہ پس حج آن روز افضل باشد از ہفتاد حج در غیر جمعہ کذا ذکر الزیلعی فی شرح الکفر، و لیکن محدثین را در ثبوت ایں حدیث مقال است، و شیخ عبد الحق دہلوی در ”شرح سفر السعاده“ گفتہ کہ آنچہ عامہ مردم ایں روز را ”حج اکبر“ کویند چیزے نیست ﴿وَالْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ کہ در قرآن واقع شدہ مراد بان حج است قطعاً در مقابلہ حج اصغر کہ آن عمرہ است، و با وجود آن در فضل و شرف حج روز جمعہ شبہ نیست قطعاً از بہت شرف زمان و مکان و موافقت حج پیغمبر خدا ﷺ اھ، و ملا علی قاری افادہ نمود است حج اکبر را بر وقوف روز جمعہ، و تالیف نمودہ است دروے رسالہ را کہ نام نہادہ است اورا ”الحظ الأوفر فی الحج الأكبر“ واللہ الموفق و المعین (۲۸۸)

یعنی، جمعہ کے روز وقوف عرفات دوسرے دن کے وقوف سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے اور اس کی کئی وجوہ ہیں کیونکہ اس میں (حجۃ الوداع میں) رسول اللہ ﷺ کے وقوف کے ساتھ موافقت ہے اس لئے کہ آپ ﷺ کا حجۃ الوداع میں وقوف بلا خلاف جمعہ کے روز تھا۔ اور (یہ کہ) اس روز دو روز جمع ہوتے ہیں جو کہ افضل الأيام (تمام دنوں میں افضل) ہیں اور اعمال کو زمانہ اور مکان کے شرف کے ساتھ شرف حاصل ہو جاتا ہے، اور اس میں جمعہ کی وہ ساعت موجود ہوتی ہے جس میں دُعاء مستجاب (مقبول) ہوتی ہے، اور (ایک فضیلت) اس روز مسلمانوں کا کثیر اجتماع کے سبب سے ہے۔ اور (ایک فضیلت) اس روز دو دو عبادتوں یعنی نماز جمعہ اور وقوف عرفات کے اجتماع کے واسطے سے ہے، نیز اس دن کو اُس دن سے موافقت ہوتی ہے جس میں حق سبحانہ تعالیٰ نے اپنے دین کی تکمیل فرمائی کہ عرفات میں حجۃ الوداع کے روز آیت ﴿الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (الایہ) رسول اللہ ﷺ پر نازل ہوئی۔

اور ایک روایت میں آیا ہے کہ جب یوم عرفہ یوم جمعہ کے موافق ہو (یعنی روز عرفہ کو جمعہ ہو) تو اللہ تعالیٰ تمام اہل موقف کی مغفرت فرمادیتا ہے۔ سوال: اگر یہاں یہ کہا جائے کہ اہل موقف کی مغفرت کی روایت تو مطلق ہے پھر اس کو جمعہ کے ساتھ مختص کرنے کی کیا وجہ ہے؟ جواب: کہا جائے گا کہ بعض علماء کرام فرماتے ہیں اس سبب سے کہ بروز جمعہ وقوف کے دن اللہ تعالیٰ یہ مغفرت ہر ایک کے لئے بلا واسطہ فرماتا ہے اور جمعہ کے علاوہ وقوف کے روز یہ مغفرت بالواسطہ ہوتی ہے کہ بعض کی مغفرت

بعض دیگر کے واسطے ہوتی ہے۔ اور بعض علماء کرام فرماتے ہیں جمعہ کے روز وقوف کے دن حجاج اور غیر حجاج سب کی مغفرت ہوتی ہے، جمعہ کے روز کے علاوہ دن وقوف میں صرف حجاج کی مغفرت ہوتی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

اور کتاب "التحرید الصحاح" میں حضرت طلحہ بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب جمعہ کا روز عرفہ کے دن کے موافق ہو جائے (یعنی جمعہ کو ۹ ذوالحجہ ہو) پس اس روز کاج دوسرے دن کے حج سے ستر گنا افضل ہے۔ اسی طرح (علامہ عثمان بن علی) زیلعی نے "تبیین الحقائق شرح کنز الدقائق" میں ذکر کیا ہے، لیکن محدثین کو اس حدیث کے ثبوت میں تامل ہے۔

شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے "شرح سفر السعادة" میں فرمایا کہ عام لوگ جو اس دن کے حج کو "حج اکبر" کہتے ہیں اس کی کوئی اصل نہیں۔ اور قرآن کریم میں جو ﴿يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ﴾ کے کلمات آئے ہیں اس سے مطلق حج مراد ہے جو حج اصغر یعنی عمرہ کے مقابلے میں بولا گیا ہے۔ اس کے باوجود جمعہ کے دن حج کے شرف و فضیلت میں قطعاً کوئی شبہ نہیں ہے شرف زمانہ اور شرف مکان کی جہت سے اور رسول اللہ ﷺ کی موافقت کی جہت سے۔

اور ملا علی قاری نے جمعہ کے روز حج کے "حج اکبر" ہونے کا افادہ کیا ہے اور اس پر ایک رسالہ تحریر فرمایا ہے اور اس رسالہ کا نام "الحظ الأوفر فی الحج الأكبر" (یعنی حج اکبر میں ثواب کا دافر حصہ) رکھا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ توفیق مرحمت فرمانے والا اور بہترین مددگار

ہے۔ (ترجمہ مکمل ہوا)

اور صدر الشریعہ محمد امجد علی اعظمی متوفی ۱۳۶۷ھ لکھتے ہیں:

وقوف عرفہ جمعہ کے دن میں ہو تو اس میں بہت ثواب ہے کہ یہ دو عیدوں

کا اجتماع ہے اور اسی کو لوگ ”حج اکبر“ کہتے ہیں۔ (۳۸۹)

لہذا ثابت ہوا معتمد و مستند فقہاء و علماء نے اس حج کو ”حج اکبر“ بھی کہا ہے اور بعض نے اگر اس سے اختلاف کیا مگر اس حج کے دوسرے دن میں حج سے افضل ہونے کے وہ بھی قائل ہیں۔ اب بھی اگر کوئی اس دن کے حج کی فضیلت کا انکار کرے تو اس کا انکار ہرگز بلا دلیل ہوگا جس کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ اور پھر عمرہ کو اگر ایک جگہ ”حج اصغر“ اور حج کو ”حج اکبر“ کہا گیا ہے تو قرآن و حدیث میں سینکڑوں مقامات پر عمرہ کو عمرہ اور حج کو حج بھی کہا گیا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں جہاں بھی عمرہ اور حج کا ذکر ہے وہاں عمرہ کے لئے عمرہ کا اور حج کے حج کا کلمہ استعمال کیا گیا ہے یہی حال حدیث شریف کا بھی ہے، جیسا کہ حدیث شریف میں ہے الْعُمْرَةُ فِي رَمَضَانَ تَعْدِلُ حَجَّةَ رَمَضَانَ میں عمرہ حج کے برابر ہے اور رہی یہ بات کہ جو حج مقبول ہو جائے وہی ”حج اکبر“ ہے یہ بات ”حج اکبر“ (یعنی جمعہ کے روز حج کے دن واقع ہونے) کے افضل ہونے کی نفی نہیں کرتی، یہ اسی طرح ہے کہ کہا جائے جو نماز اللہ کی بارگاہ میں مقبول ہو جائے وہ نماز کعبۃ اللہ میں پڑھی گئی نماز سے افضل ہے اور جو حج مقبول نہ ہو اگرچہ جمعہ کے روز کا حج ہی کیوں نہ ہو اس سے وہ حج افضل ہے جو جمعہ کے روز تو نہ تھا مگر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول ہو گیا۔ اور پھر اشعار جو فقہی احکام بیان کرنے کے لئے نہ کہے گئے ہوں ان سے استدلال کرنا درست نہیں ہوتا اور وہ کسی فقہی حکم کے لئے دلیل نہیں ہوتے، غیر فقہی اشعار میں اس قسم کے تذکرے سے شاعر کی مراد مسلمانوں کی اصلاح ہوتی ہے کہ وہ اپنی عبادات کو خالص اللہ کے لئے ادا کریں اور ان کو ان کے آداب

کے ساتھ بجالائیں۔ اور محظورات کے ارتکاب سے بچیں اور اللہ تعالیٰ سے قبولیت کی امید رکھیں وغیرہ۔ (۲۹۰)

وَاللّٰهُ تَعَالٰی اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الأربعاء ۲۹ ذی القعدة ۱۴۲۷ھ، ۱۹ دسمبر ۲۰۰۶ م (309-F)

۲۹۰۔ ہم نے دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) سے حج و عمرہ کے مقدس سفر کے بارے میں جاری ہونے والے فتاویٰ کو علیحدہ کر کے ان میں سے جن کی اشاعت کو ہم نے ضروری سمجھا انہیں اس مجموعہ میں شامل کیا جسے تین حصوں میں مفت اشاعت میں ممبران کے لئے شائع کیا جا رہا ہے، اور عام قاری کے لئے جمعیت اشاعت اہلسنت اور دارالاسلام کے باہمی اشتراک سے تینوں حصے ایک ہی جلد میں شائع کرنے کا اہتمام بھی کر رہے ہیں تاکہ کتب خانوں پر بھی دستیاب ہو سکے اور یہ سلسلہ انشاء اللہ تعالیٰ جاری رہے گا جیسے جیسے اس موضوع پر فتاویٰ جمع ہوتے رہیں گے دیگر حصے شائع ہوتے رہیں گے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ ہماری اس کاوش کو علماء و عوام کے لئے نافع بنائے آمین۔ فقط مرتب

مآخذ ومراجع

- 1- إثارة التعريب والتشويق - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م
- 2- الأحاد والمثاني - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- 3- الإحسان بترتيب صحيح ابن حبان - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م
- 4- أخبار مكة للأزرقى - مكتبة الثقافية، مكة المكرمة، الطبعة العاشر ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 5- أخبار مكة للفاكهى - مكتبة النهضة الحديثة، مكة المكرمة
- 6- إرشاد السارى شرح صحيح البخارى - دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- 7- إرشاد السارى فى مناسك الملا على قارى - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 8- أسد الغابة فى معرفة الصحابة - دار الفكر بيروت، ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٣ م
- 9- الإصابة فى تمييز الصحابة - دار الفكر، بيروت، ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 10- إمداد الفتاح دار احياء التراث العربى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 11- البحر الرائق شرح كنز الدقائق - آيچ أيم سعيد كمپنى، كراتشى
- 12- بدائع الصنائع فى ترتيب الشرائع - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
- 13- البداية والنهاية لابن كثير - دار الفكر، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 14- البناءة فى شرح الهداية - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م
- 15- بهار شريعة - مكتبة إسلامية، لاهور
- 16- التاريخ الكبير للبخارى - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م
- 17- تلخيص مكة المكرمة - مكتبة الملك الفهد الوطنية، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 18- تبين الحقائق شرح كنز الدقائق - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م

- 19- التحنيس والمزيد - إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، كراتشى، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٤ م
- 20- تحفة الأخبار بترتيب شرح مشكل الآثار - دار بلنسية للنشر والتوزيع، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م
- 21- تحفة الفقهاء - دار الفكر، بيروت، ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- 22- التصحيح والترجيح على مختصر القدورى - دار الكتب العلمية، بيروت
- 23- تنوير الأبصار مع شرحه للحصكفى - دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
- 24- التيسير فى الفقه الحنفى من شرح تنوير الأبصار ورد المحتل على الدر المختار - دار الكلم الطيب، دمشق، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 25- الجوهرة النيرة شرح مختصر القدورى - مير محمد كتب خانہ، كراتشى
- 26- حاشية حياة القلوب فى زيارة المحبوب - إدارة المعارف، كراتشى ١٣٩١ هـ
- 27- حاشية السندى على السنن للنسائى - دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م
- 28- حاشية الشبللى على التبيين - دار المعرفة بيروت، الطبعة الثالثة ١٩٩٣ هـ - ١٩٧٩ م
- 29- حاشية الطحطاوى على الدر المختار - دار المعرفة بيروت ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م
- 30- حاشية الطحطاوى على مراقى الفلاح - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
- 31- حاشية مجمع البحرين - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م
- 32- الحاوى فى بيان آثار الطحاوى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م
- 33- الحج، مصنّفه العلامة محمد سليمان أشرف - قطب مدينة پيلشرز، كراتشى
- 34- حياة القلوب فى زيارة المحبوب - مطبوعة: إدارة المعارف، كراتشى ١٣٩١ هـ
- 35- خزانة المفتين - مخطوط مصور
- 36- خلاصة الفتاوى - المكتبة الرشيد كوتة

- 37- الدراية في تخريج أحاديث الهداية مع الهداية - مكتبة شركة علمية ملتان
- 38- الدرر الحكام - مطبعة أحمد كامل الكاتنة في دار السعادة ١٣٢٩ هـ
- 39- الدر المختل - دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
- 40- الدر المنتقى شرح الملتقى على هامش المحم - دار الطباعة العارة، مصر
- 41- رد المحتار على الدر المختار - دار الفكر، بيروت، الطبعة الثانية ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
- 42- رساله امام حرم اور هم - مكتبه اويسيه، بهاولپور
- 43- رمز الحقائق شرح كثر الدقائق - المكتبة النورية، سكهر، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ م
- 44- سنن أبي داود - دار ابن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م
- 45- سنن ابن ماجه - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 46- سنن الترمذى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 47- سنن الدار قطنى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ - ١٩٩٦ م
- 48- السنن الكبرى للبيهقى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩٩ م
- 49- سنن الكبرى للنسائى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١١ هـ - ١٩٩١ م
- 50- سنن النسائى - دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م
- 51- شرح سنن ابن ماجه للمغلطائى - مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٩ م
- 52- شرح معانى الآثار - عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م
- 53- شفا الغرام بأعجل بلد الحرام - دار الكتاب العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٠٥ هـ - ١٩٨٥ م
- 54- صحيح البخارى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 55- صحيح المسلم - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 56- صغيرى شرح منية المصلّى - مير محمد كتب خانہ كراتشى
- 57- طلبة الطلبة فى اصطلاحات الفقهية - قديمى كتب خانہ كراتشى
- 58- عمدة الرعاية فى حل شرح الوقاية - مكتبة إملاديه ملتان
- 59- العناية فى شرح الهداية مع فتح القدير - دار احياء التراث العربى، بيروت

- 60- عون المعبود شرح سنن أبي داود - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 61- غرر الأحكام مع شرحه للمصنّف - مطبعة أحمد كامل الكاتنة في دار السعادة ١٣٢٩ هـ
- 62- غنية ذوى الأحكام فى بغية درر الحكام - مطبعة أحمد كامل الكاتنة في دار السعادة، مصر
- 63- غنية المستملى شرح منية المصلّى - سهيل اكيلى، لاهور
- 64- غنية الناسك فى بغية المناسك - إدارة القرآن و العلوم الإسلامية، كراتشى، الطبعة الأولى ١٤١٧ هـ
- 65- الفتاوى التاتارخانية دار احياء التراث العربى - بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥ هـ - ٢٠٠٤ م
- 66- فتاوى ذخيره على فتاوى قاضىخان - مخطوط مصور
- 67- الفتاوى الرضويه - مكتبة رضويه، كراتشى
- 68- الفتاوى السراجية - مير محمد كتب خانہ، كراتشى
- 69- فتاوى العلامة محمد سنبل المكي على هامش قرة العين بفتاوى علماء الحرمين - مكتبة القدس، كوتة
- 70- فتاوى قاضىخان على هامش الفتاوى الهندية - دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
- 71- فتاوى واحدنى - مطبع كيلانى اليكترك، لاهور ١٣٤٦ هـ - ١٩٢٧ م
- 72- الفتاوى الولو الحية - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- 73- الفتاوى الهندية - دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣ هـ - ١٩٧٣ م
- 74- فتاوى يورپ - شبير برادرز، لاهور
- 75- فتح باب العناية فى شرح كتاب التقيّة - دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م
- 76- فتح البارى شرح صحيح البخارى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الثالثة ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- 77- فتح الرحمانى - المكتبة القدس، كوتة

- 78- فتح القدير - دار إحياء التراث العربي، بيروت
- 79- الفقه الحنفى فى ثوبه الحديد - دار القلم، دمشق، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 80- الوائد السنوية فى المسائل الدينية - مخطوط مصور
- 81- فيوض البارى شرح صحيح البخارى - علامه ابو البركات اكادمى، لاهور
- 82- الكافى شرح الوافى للنسفى - مخطوط مصور
- 83- كتاب الإختيار لتعليل المختار - دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 84- كتاب الأصل المستقى بالمبسوط - عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ - ١٩٩٠ م
- 85- كتاب الثقات لابن حبان - مؤسسة الكتب الثقافية، حيدر آباد دكن، الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م
- 86- كتاب الحرج والتعديل - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- 87- كتاب ناسخ الحديث و منسوخه - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ١٩٩١ م
- 88- الكفاية شرح الهداية مع الفتح القدير - دار إحياء التراث العربى، بيروت
- 89- كنز الايمان فى ترجمة القرآن - المكتبة الرضوية، كراتشى
- 90- كنز البيان فى مختصر توفيق الرحمن على هامش رمز الحقائق - المكتبة النورية
- سكهر، الطبعة الأولى ١٤٠٣ هـ - ١٩٨٢ م
- 91- كنز الدقائق مع النهر الفائق، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- 92- اللباب شرح الكتاب على هامش مختصر القدورى، مير محمد كتب خان، كراتشى
- 93- لباب المناسك مع شرحه لملا على قارى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٥ م
- 94- المبسوط للسرخسى - دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- 95- المتانة فى المرملة عن الخزانة - الحنة لأدب السندى، كراتشى
- 96- مشير العزم الساكن إلى أشرف الأماكن - مكتبة الصحابة جدة، و مكتبة التابعين،

- القاهرة، الطبعة الأولى ١٤١٥ هـ
- 97- محامع المناسك و نفع الناسك - مدرسه اسلامية نقشبندية، افغانستان
- 98- مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 99- مجمع البحرين و ملتقى النيرين - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م
- 100- مجموعة رسائل ابن عابدين - المكتبة الهاشمية، دمشق
- 101- المختار للفتوى مع شرحه للمصنف - دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م
- 102- مرآة الحرمين، قومندان حرس المحمل، مصر
- 103- مراقى الفلاح فى شرح نور الإيضاح - مكتبة مرزوق، دمشق
- 104- المستدرك للحاكم - دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- 105- المسالك فى المناسك - دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤ هـ - ٢٠٠٣ م
- 106- المسلك المتقسط فى المناسك المتوسط - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 107- المسند لأبى يعلى، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م
- 108- المسند للإمام أحمد - المكتب الإسلامى، بيروت
- 109- المسند للإمام أحمد - مؤسسة الرسالة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م
- 110- المسند الحميدى - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 111- المصنف لعبد الرزاق - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠٠ م
- 112- المعجم الكبير للطبرانى - دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م
- 113- معرفة السنن والآثار - دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م
- 114- ملتقى الأبحر مع شرحه - دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م
- 115- منحة الخالق على البحر الرائق - أيج أيم سعيد كمپنى، كراتشى
- 116- نخب الأفكار فى تنقيح مباني الأخبار - الوقف المدنى الخيرى، الهند، الطبعة الأولى

۱۴۲۵ھ - ۲۰۰۴م

- 117- النهر الفائق شرح كثر الفائق - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ - ۲۰۰۲م
- 118- نور الإيضاح مع شرحه - مكتبة مرزوق، دمشق
- 119- الوافي مع شرحه للمصنف - مخطوط مصور
- 120- وقار الفتاوى - بزم وقار الدين، كراتشي
- 121- وقاية الرواية مع شرحه - مكتبة املادية ملتان
- 122- الهداية - دار الكتب العلمية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۰ھ - ۱۹۹۰م
- 123- هداية السالك إلى مذاهب الأربعة في المناسك - دار البشائر الإسلامية بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ - ۱۹۹۴م
- 124- الهدية العلامة - مكتبة القدس، كوتنة

توجہ فرمائیے

ادارے کی ہدیہ شائع شدہ کتب

کہی ان کہی زکوٰۃ کی اہمیت

رمضان المبارک معزز مہمان یا محترم میزبان

عید الاضحیٰ کے فضائل اور مسائل

امام احمد رضا قادری رضوی، حنفی رحمۃ اللہ علیہ مخالفین کی نظر میں

میلا دابن کثیر، عورتوں کے ایام خاص میں نماز اور روزے کا شرعی حکم

تخلیق پاکستان میں علماء اہلسنت کا کردار

ان کتب خانوں پر دستیاب ہیں

مکتبہ برکات المدینہ، بہار شریعت مسجد، بہادر آباد، کراچی

مکتبہ غوثیہ ہوسیل، پرانی سبزی منڈی ہنزہ عسکری پارک، کراچی

ضیاء الدین پبلی کیشنز، ہنزہ شہید مسجد، کھارادر، کراچی

مکتبہ انوار القرآن، مبین مسجد مصلح الدین گارڈن، کراچی (حنیف بھائی انگوٹھی والے)

مکتبہ فیض القرآن، قاسم سینٹر، اردو بازار، کراچی